

واسطے اللہ کے پیچھے اوتاری اور بندے اپنے کے کتاب
 یعنی قرآن شریف اور زکھی و سہین کچھ بھی بہت ٹھیک اور درست کتاب
 اوتاری تاکہ ڈراوے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا فرو کو عذاب بخت سے
 یعنی دوزخ سے کہ اللہ کی طرف سے ہے اور سوا اسکے عذاب کثرت دوسرا
 نہیں ہے اور فرہ دے اور لوگوں کو جو کہ نیک اعمال کرتے ہیں واسطے
 ان کے ہر ثواب اچھا درجہ ایک قائم رہیں بچ اور اسکے ہمیشہ اور ڈراوے
 اور لوگوں کو کہ از رو خجالت کے کہتے ہیں کہ رکھتا ہے اللہ تعالیٰ اولاد
 ختمین اور کو ساتھ اسکے علم اور نہ ان کے باپ اور ان کو اسکا علم ہی بڑی
 بات ہے جو نکلتی ہے منہ سے ان کے نہیں کہتے ہیں مگر جھوٹ کہہ کر محمد وہ
 اللہ ایک ہے بے نیاز نہیں جیسا کہ اس نے اور نہ وہ جنایا گیا اور نہیں ہے
 واسطے ان کے برابر کرنے والا کوئی نہیں کوئی معبود سوا اسکے زندہ
 کرتا ہے اور مارتا ہے وہ اللہ وہ ہے جسے بھیجا اپنے رسول کو ساتھ ہدایت اور
 دین درست کے تاکہ غالب کرنے اور دین کو اور پر قیامی ادیان کے
 اور بس ہے اللہ سچے گوہی دینے والا اور حق کا ثابت کرنا والا محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم پیغمبر خدا کے ہیں اور وہ لوگ جو ساتھی ان کے ہیں سخت ہیں اور کافروں
 کے مہربان ہیں آپس میں دیکھتا ہے تو امی محمد اور کو کہ ہیں رکوع کرنے والے
 سجدہ کرنے والے چاہتے ہیں فضل خدا کا اور خوشنودی اور سکی سیکھتی کی نشانی
 ان کی یعنی روشنی عبادت کی ان کے چہروں پر ہے اور سجدہ ان کے سے یہ تو
 تعریف ہے ان کی تو ریت میں اور تعریف ان کی انجیل میں یہ ہے کہ جس طرح

کیفیت سے نیکی اپنی شاخ پھر اوسکی کمر بندوں کی پھر مویا ہوا و زنت پھر کھڑا ہوا
 اپنے منہ پر اچھا معلوم ہوتا ہے کہ کیفیت والوں کو غرض اس تو اہل حق و تشبیہ سے
 پھر کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اولاً ضیعت تھے بعد اوسکے بتدریج چند ہی روز میں
 کمال جمعیت اور قوت اور کام حاصل ہوئی اور نہایت رونق و ترقی پر چڑھنے
 اور اوس طرح کی ترقی بانی جمعیت کے اور کواستوائی سے دی لپیٹ بہم الکفار لینے
 تاکہ تجار و سے بسبب اونکے کافروں کے دل کو وعدہ کیا پھر بتدریج انہیں
 سے یقین لانے والوں اور نیک اعمال کرنے والوں کے واسطے منتظر
 کا اور بہت بڑے سے اجر کا ٹپاک ہوا فوات ائمر محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھے یہ
 کی چونکہ صحابہ سنت کا ہوا ان پانچوں سے جو کہ بیان کرتے ہیں منکرین
 دین اور سلام ہو اور رسولوں کے اور سب تعزیت واسطے اللہ کے
 جو پروردگار ہر سادے جان کا **ف**ائدہ منسرون نے لکھا ہے
 کہ مراد والذین معہ سے حضرت ابو بکر صدیق ہیں رضی اللہ عنہ کہ قرب زما
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں تمام صحابہ سے زیادہ تر مخصوص تھے اور مراد
 اشہار علی الکفار سے حضرت عمر فاروق ہیں رضی اللہ عنہ کہ سختی اور دشمنی
 میں اور کفار باشرار کے تمام صحابہ پر سابق قدم زیادہ تر تھے اور مراد
 بر حجاب بنیم سے حضرت عثمان غنی النورین ہیں رضی اللہ عنہ کہ ازویاد
 رعایت و مروت و احسان ساتھ مجتہدوں کے گویا صفت خاص انکی تھی
 اور مراد از ریمہ رکعہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کہ فیہ ریمہ
 نفس پنج عبادت کے گویا وہیہ خاص تھا حضرت شاہ ولایت کا

تجانب اللہ کمال بلاغت اور اعجاز کلام حضرت ملک علام کو نبی غور و کیننا
 چاہیے کہ ذکر اوصاف صحابہ کرام اور مختصر صان حاصل آنحضرت علیہ الصلوٰۃ
 والسلام میں کس ترکیب عجیب و ترتیب غریب کے ساتھ اون حضرات کے
 صفات کمالات خاصہ کو ارشاد فرمایا اور ترتیب مراتب خلفای راشدین
 کو کس پیرایہ عجیبہ میں تمام اہل اسلام پر بتایا چونکہ صحابہ کرام رموز دان
 کلام حضرت ملک علام کے تھے گویا انھیں کنایات بلیغ میں ان حضرت
 کی ترتیب خلافت کو بھی کہ سنایا علاوہ ان سب کنایات بلیغ من التصريح
 کے ایک اور ایمای صریح اس مقام میں یہ بھی ہو کہ ان جملہ کنایات بلیغ
 اور توصیفات مصرح تصریح تمام کے اختتام پر جملہ لغیظہم الکفار ارشاد فرمایا
 تاکہ دلیل ہو اس بات پر کہ صحابہ کرام آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام سے
 جلتا اور بغض و عداوت اون کے ساتھ رہنا کام اہل اسلام کا ہرگز نہیں ہو

عذر قصص

ادای حمد و ثنای خدا سے بہت سخت اشکال بلکہ سراسر محال ہو جہاں حضرت
 سرور انبیاء نے ماعرفناک حق معرفتک فرمایا وہاں اور کسی بوالفضل و م
 مار نیکی بھلا کیا طاقت و مجال ہو سجان خالق کہ صفاتش زکریا +
 برخاک عجز میفکن عقل انبیاء + اگر صد ہزار سال ہمہ خلق کائنات + فکرے
 کنند و صفت غرت خدا + آخر بغیر معترف آئند کای آلہ + دانستہ شد کہ
 هیچ ندانستہ ایم ماہ بیان لغت حضرت خیر الود اسرور خاتم انبیاء کا متقد
 ہو جہاں بڑے بڑے اولیا اور علما اور فضلاء پیشل و کینا سے سوا اظہار

سخیز و قصہ جس کے اور کچھ بن نہیں آیا وہ بان اور کسی ظالم و جہول کو داخل نہیں
 دینا سہل ہے خلاف عقل و شعور ہر حق جہل ذات خداوند خالق کائنات
 کی مرتبہ وجہ بین مثل و ماہیا پناہ میں کہیں ہی سید طرح ذات جان استقامت
 حضرت سرور کائنات بھی بسبب مظاہر اتم اور آئینہ جمال ہیثال حضرت خداوند
 ذوالعروا جمال ہر کی مرتبہ اسکان میں سبب مثل و مانند ہی واقع ہوئی ہر
 پس کسی مجال ہر کہ تعریف ایسی ذات ہیثال کی کر کے ہے ہا صاحب جمال
 و یاسید البتہ من وجہ کمال لیسر لند نور التمر لا یکن الشار کما کان حق
 بعد از خدا بزرگ قوی قصہ مختصر علماء وہ اسکے خداوند عالم نے اپنے
 کلام قدیم میں خود موج و توحید آنحضرت اور آل الطہار اور اصحاب کبار
 آنحضرت کی فرمائی ہر پس جن حضرات کی صحت خود قرآن مجید ہر
 خلق کو کیا مجال ہر کہ او کی تعریف میں ذرا بھی دم مار سکے ہے

میں آل و موج اصحاب کرام	حیث خارج از حد فلق انام
-------------------------	-------------------------

ہر گاہ یقین معلوم تھا کہ انسان ضعیف و نحیف نہ حمد خداوند جل علی کی
 طاقت کہ تمام نعمت حضرت سالت و موج و ثنائی آل ہما والا جہا کی تاب و وقت
 لند البتہ خواہے غرای الا حسی ثنائی ملک انت کما انیت علی نفسک و یاب
 کتاب کو اسی خداوند بیچون و بیچگون کے کلام پاک سے متشج کرنا مناسب
 جاننا اور نعمت حضرت سرور کائنات اور مناقب حضرت آل و اصحاب
 برگزیدہ صفات میں بھی بعض آیات کلام حضرت پاک علامہ ہی کو زیر
 عنوان بیان کرنا انا اما بعد گنگار سر ایا قصہ نور الراجی الی عفو

زبہ الغفور سید محمد حسین ابن غفران مآب سید امداد علی
 غفر اللہ لہ و جلالہ و رحمہ اللہ علیہ و علیہ متوطن قصبہ شایستہ آباد
 علاوہ بریلیال سن اصلاخ ملک بشکال خدمت برادران دین اور احباب
 صاحب صدق و یقین مین یوان عرض نہاں کہ احبباد اس مخبر نہاد کے
 سادات کرام مقام بغداد سے نکلے مین بعد نویسیلہ نسبت مسجد ہرت
 مالک شایستہ آباد کی زمینداری کے ہوئے اوئین کی نیک نیتی اور
 حسن اعمال کی برکت ہر کہ حق تعالیٰ نے بتصدق اپنے حبیب و کائنات
 افضل موجودات رحمت عالمین شافع یوم الدین رسول مقبول صلی اللہ علیہ
 وسلم کے اس نصیحت و تحف کو آج کے دن باعزت و حرمت بلا فساد و
 خرشتہ مابین البشر کا حمد آفات دنیاوی سے محفوظ اور ساتھ انواع نعمات
 و احسانات کے محفوظ فرمایا ہر اور علاوہ ریاست زمینداری مستند بہ کے
 جو کہ حیثیت اور لیاقت اس نالائق اذل خلایق سے بہارج زیادہ تر ہو
 عمدہ جلیکہ حجتی عدالت خفیہ اصلاخ کشٹیا پندہ وغیرہ تین مقامات کے
 ساتھ بفضل و کرم خداوند کریم کار ساز شرف امتیاز اس خاکسار ذرہ بہ مقدار
 بنے پایا ہر ان دنوں بسبب انواع گزند اور حوادث چند در چند یعنی و تہا
 بہیم و برادر بزرگ سید نجم علی سیر و اور سید عبد المجید خان بہا
 مغفور سابق دیوٹی مجسٹریٹ ضلع ڈھاکہ کے اور بھی انتقال سہرا پالماں
 برادر خرد سید عبد اللہ خان بہادر مرحوم کے جو کہ درجہ اول کے
 حج عارالت مستطابہ خفیہ شہر ڈھاکہ کے تھے اللہم اغفر ہم و ارحم ہم و تبرک الہ

دل انتشار منزل پر حجب طبع کے صدقات پے در پے گزرے کہ یہاں
 اوکا نہیں ہو سکتا اور کیفیت در دیگر تو صورت حال ہی سے ظاہر ہو چکا ہے
 چونکہ مقتضای فعل حکیم لا یخلو عن الحکمتہ کوئی کام خداوندِ عظیم و حکیم حکمت
 سے خالی نہیں ہوا کرتا لہذا بقول غرامی علی ان تکرہ ہوشیار ہو و غیر حکم
 ظاہر غلبہ صدقات میں بھی حکمت ہی معلوم ہوئی کہ اس دل سرایا اسیر
 دام تعلقات دنیوی کو ایک طرفۃ العین میں جملہ بندہ سے بلا سے رہائی
 کلی ہو گئی اور تمام دنیا و مافیہا سے یکبارگی دل آہٹ ہو گیا کسی طرح کی لذت
 اور فرحت اسور دنیا کی باقی بڑی شوق زیارت حرمین شریفین زاد ہوا
 اللہ شرفاً و تعظیماً جو ایک ت سے شل آتش دل شگ کے مستور و مضمر تھا
 اور انھیں تعلقات کے سبب سے ظہور اسکے اثر کا اصل نہیں ہوتا تھا
 وقوع صدقات پیاسے سے شرارے اس شوق کے بے اختیار یہاں
 آنے لگے و مہدم اثر اپنا دکھلانے لگے گویا ہر ضرب صدمہ غم مند
 کے واسطے تازیانہ تھا کہ غم مصمم اور بارادہ موثق بسبب اس کے حال
 پس چونکہ اس چاہ پاک کی حاضری کے لیے کس قدر قابلیت اور صلاحیت
 کا پیداکرنا بھی ضرور تھا لہذا بموجب قول قائل سے صاحبِ افکار مصلحت
 قابلِ طبع کہتے ہیں عن کل مصروب + والیج اخذہ مما ترہ + یتسان لہن او
 طیب اسن الطیب + واسطے حاصل کرنے ترکیب نوع ما اور دریافت اسرار و
 سخات عبادت استغادہ صحبت دوستان تنائی کی طرف کہ بہارت کتب
 و رسائل علوم دینی سے ہر سہر سہر رغبت خاطر مستشرق ہوئی نہیں ملتی تھی

کتاب دینی سے اکثر اوقات فیضیاب ہوتا تھا اور اگرچہ اکثر باتیں خاطر
ملول و مخزون بین مستحضر تھیں مہمدا صاحب مقولہ **س** اعد ذکر نعمان لنا
ان ذکرہ ہ ہولسک ماکرتہ تیضوع ہ ہا بار بار اوجھن فوائد کی تحریر و تفسیر
سے رنگ غم و نبوی کو آئینہ دل کی تشریت منزل سے گھومتا تھا یہاں تک
وہ تحریرات بقدر ایک چھوٹی سی کتاب کے مجتمع ہو گئیں تب یہ خیال ہوا
کہ اگر یہ دفتریشان مرتب ہو کر مطبوع ہو جائے تو عموماً جمیع مسلمانوں
کو مہر و جود و سکھ میری اولاد و اخلا و ارحباب اور اصحاب کو مفید و سکھار آمد
ضرور ہو اور کیا عجب ہے کہ سلمان بھائیہ کی خیر خواہی سے ایک نواب عظیم
اس خاکسار کو حاصل ہو گیا کہ اس وقت بنابر فکر معیشت جو لوگ کتب مطبوعہ
عربی و فارسی کی سیر سے بعد و رہن اگر اس مختصر اردو رسالہ کو گام سے مایہ
دیکھ لیا کریں گے تو ضرور یہ کہ ادائے دلون پر اثر کرے اور طبیعتوں کو گرازی
حاصل ہو لہذا بنظر انتفاع عام اہل اسلام کے اون فوائد منتشر کو اس خاکسار
ذرہ بیتقدار نے فی الفور پیرایہ جمع و ترتیب دیا اور نام اس کتاب کا
تقویم السعادت و تعلیم العبادت مقرر کیا واللہ الموفق
والعین و علیہ توکل و بہ استعین

آغاز عنوان کتاب بہین توفیق خداوند ملک ہا

مجھے نہ ہے کہ یہ کتاب مثل ہر اور پر بیان ارکان اسلام کے اور اسلام عبارت
ہر انقیاد و ظاہر سے یعنی گواہی دینا الودہیت پر اور نبوت پر اور اقرار و انقیاد

تھا کرنا اور پراتی جملہ احکام دین بتین کے اور چونکہ ارکان اسلام کے
پانچ ہیں اول ایمان یعنی تصدیق ساتھ وحدانیت سالت و خیر کے
دو وجہ نماز چھ گناہ سووم زکوٰۃ مال چھارم بیام رہسان چھم
ج خانہ کعبہ آئند پانچ حصوں میں بطور سائل مستقل علیحدہ علیحدہ بیان
کرنا پانچوں ارکان کا مناسب معلوم ہوتا ہر ایک سال اس کتاب کے
دریافت مطالب ایک ایک کن اسلام کے جداگانہ بطور مستقل ہے اور
اصل اصول اور موقوف علیہ ہر ارکان کا ایمان ہر لہذا اول شروع بیان ایمان کیا

رسالہ اول در بیان ایمان

چاہتا چاہیے کہ ایمان عبارت ہے مجر و تصدیق قلبی سے یعنی یقین کرنا ان
سب امور کا جو کہ بروایات صحیحہ بخاری شریف وغیرہ کتب حدیث میں
مذکور ہیں اور بیان ایمان کا احادیث سے اس طرح پر ثابت ہے کہ ایمان
یقین کرنا ہے اللہ پر اور اس کے فرشتوں پر اور اس کی کتابوں پر اور اس کے
رسول پر اور قیامت پر اور تقدیر پر خواہ تقدیر خیر ہو خواہ شر اور ہر گاہ
ایمان مجر و تصدیق یعنی امیر قلبی محض ہے تو اقر باللسان کہ قسم اعمال جوارح
سب کے داخل حقیقت ایمان نہوا اس واسطے کہ امام حضرت ملک علامہ میں جہا
کیون مذکور ایمان کیا ہے صریح تعلق قلب ہی کے ساتھ اس کو ذکر فرمایا ہے
قوله تعالیٰ اور کتاب کہ سب فی قلوبہم الا ایمان وقوله تعالیٰ ولما بدخل الا
ایمان کا یہ کہ ایضا قوله تعالیٰ او قلوبہم الا ایمان بالایمان غیر من ان سب آیات

خارج ہونا لفظ لسانی کا حقیقت ایمانی سے پر ظاہر ہر علماء وہ اسکے آئید
 ان الذین امنوا و عملوا الصالحات میں عمل صالح کے ایمان پر معطوف
 آنے اور بقابلہ ایمان جدا ذکر کے جانے سے بھی جدا ہونا اقرار لسان
 کا حقیقت ایمان سے بخوبی روشن و باہر ہو لیکن معلوم کرنا چاہیے کہ اقرار لسانی
 وقت حال ہے قدرت و اختیار کے شرط و واسطے ایمان اگر کوئی شخص باوجود
 حصول قدرت اختیار کے اس اقرار سے عمداً گریز کرے تو بیقضاء اذنا انظر فاعلم
 مومن ہرگز خیال کیا جائیگا بلکہ اطلاق کفر و کفر آئے گا پس نفس ایمان کے
 واسطے اقرار لسانی اگرچہ خبر حقیقت ثابت نہ ہو لیکن موقوف علیہ ایمان
 کا ضرور محقق اور حقیقت اسلام کے واسطے تو اقرار لسانی بلا شک خبر
 اعظم اور مدارا تم واقع ہوا ہے کس واسطے کہ اسلام عبارت ہے قبول و
 البقیاد ظاہر سے یعنی تلفظ بکلمہ شہادت اور اقرار ساتھ باقی اعتقادات
 اور ضروریات دین ستین کے بلکہ اسلام کامل کی حقیقت میں تو سو اقرار
 باللسان کے عمل بالا رکنا یعنی صوم و صلوة حج و زکوٰۃ بھی داخل ہیں
 اور بھی مخفی نہ رہے کہ بعض متحققین دین ستین کی تحقیق اس مقام میں اس
 طرح ہے کہ اقرار باللسان اور عمل بالا رکنا کو اس قسم کے اجزاء اصلی
 تو حقیقت نفس ایمان کے نہیں ہیں جنکے فقدان سے فقدان نفس حقیقت
 ایمان لازم آئے لیکن اس قسم کے اجزاء بلاشبہ مہین کہ جملہ رونق و خوبی
 ایمان کی انھیں اجزاء پر موقوف و منحصر ہوا کرتی ہے کہ سو کہ ایمان مثل
 ایک درخت ہے جو اقرار باللسان اور عمل بالا رکنا مثل شاخون او

تیون اور پھل پھول اور درخت کے ہن تپ شاخ اور پتے اور پھل
 پھول گواہ اس قسم کے اخرا سے اصلی تو درخت کے واسطے نہیں ہیں
 جس کے اتنا ام سے اتنا ہم تنس درخت لازم آئے بلکہ اگر یہ اجزا باطل معلوم
 ہوں تب حتیٰ شہ صرف درخت درخت ضرور کہا تا ہر لیکن حملہ رونق
 و خوبی درخت کی ہمیں شاخون اور تیون اور پھلون اور پھل لون پر
 متوقف و منحصر ہوا کرتی ہوگی پس درخت کہ شاخون اور تیون اور پھلون
 اور پھلون کے ساتھ رونق و سرسبزی رکھتا ہوا اس درخت کی رونق
 و خوبی اور زیبائی کے سامنے جیسی کچھ حقیقت اس درخت ہمہ نفس
 کی ہوا کرتی ہوگی یہ ظاہر غرض ایمان مجرب و ازا فکر باللسان و عمل بالارکان
 اور ایمان مقرون باقرار باللسان و عمل بالارکان کے فرق و تفاوت
 کو ان دونوں قسم درخت کے فرق و تفاوت سے دریافت کرنا چاہیے
 سوال اقرار لسانی کو جو شرط حقیقت ایمانی بیان کیا یہ امر قرین
 صواب کی سطح معلوم نہیں ہوتا درہ جو گونا گویا آدمی کہ دل سے تصدیق
 رکھتا ہو لیکن زبان سے اقرار نہیں کر سکتا چاہیے کہ سبب انعام
 شرط اقرار کے ایمان دار شمار کیا جائے اور اس سطح وہ شخص جس شخص کو
 تصدیق دلی حاصل ہوئی لیکن تجربہ و حصول شہادیت کے وفات ادبیاتی
 نسبت اقرار لسانی کی نہیں آئی چاہیے کہ ایسا شخص بھی مومن عنایت اعتبار کیا
 چھوٹا شرط ہونا اقرار لسانی کا واسطے حقیقت ایمانی کے حصول
 طاقت و اختیار اقرار پر مقید و مشروط کیا گیا ہو اور ظاہر ہے کہ گوئی کوئی

اقوال لسانی کی بنیاد ہوتی علاوہ اسکے اور حرکات اور اشارات کو سنگے کی قائم مقام اقرار لسانی کے ہوا کرتے ہیں پس اقرار لسانی کی باوجود موجود ہونے ایسے اشارات الیغ من التبیح کے گونگے کے واسطے کیا اختیاج ہو رہا وہ شخص جسے بعد حصول تصدیق قلبی کے عبادات پائی نوبت اقرار لسانی کی اور کو بنین آئی المیہ شخص تو بسبب عدم حصول قدرت یعنی فرصت کے بالبدلتہ معذور و مبیقصور ہی ہو خلاصہ کلام اور شخص مرام یکہ اقرار باللسان بالضرور شرط ہو واسطے ایمان کے ہاں ممکن بالارکان البتہ شرط واسطے نفسی ایمان کے بنین ہو کہ واسطے کہ اگر عمل بالارکان بھی شرط ایمان قرار دیا جائے تو ہر فاسق اور فاجر کو سبب ایمان شمار کرنا لازم آئے حالانکہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے فاسقون اور فاجرون پر نماز جنازہ پڑھی ہو اور مقابر مسلمین میں ان کو دفن کیا ہو علاوہ اسکے احکام شرعی سے اقتداء نماز ہر نیک و بد کے

نتیجے درست ہو اور آیہ مرحمت مایہ یا ایہا الذین امنوا قوبوا لی اللہ قوبہ لوضوحاً سے بھی من ہونا گنہگاروں اور خطاکاروں کی ثابت ہو پس مسلمانان گنہگار تا وقتیکہ خدا بخود استہ اصول عقائد دین بنین میں کسی طرح کا قصور و فتور واقع نہ ہو صرف گناہ کے سبب سے دائرہ ایمان سے خارج نہیں ہو سکتے لیکن اللہ رب العالمین نے تمام ایمانداروں سے جو لوگ کہ ساتھ ایمان کے عمل نیک بھی کرتے ہیں اولکو خاص کیا ہو اور بہت بڑا فضل و شرف دیا ہو لہذا قال اللہ تعالیٰ والذین امنوا وعملوا الصالحات لندخلنہم فی اصحاب

اور بھی نیک اعمال مومنوں کو علاوہ جنات حصول درجات کے ساتھ بھی
مبشر فرمایا جو ذکر ایسے اشارات کا قرآن شریف میں جایا آیا جو قولہ تھا
والذین استوفوا عملوا الصالحات لنبؤنهم من ارجع غرقا تجری من تحتها الانهار

خالدین دنیا و آخرت اور العالمین کو ایسا قولہ تعالیٰ فاما ہم اقتداء بقا الوصیت
تجری من تحتها الانهار عالمین دنیا و ذلک جزاء الحسنین و ایضا قولہ تھا
فالذین استوفوا عملوا الصالحات فی جنات انعم اور بھی محضیٰ نرسے کہ ہر گاہ
بیان سابق سے معنی مصطلح شرعی لفظ اسلام کے یہ معادوم ہوئے کہ اسلام
عبارت ہے از انقیاد ظاہر سے یعنی گواہی دینا اس بات پر کہ نہیں کوئی کہ ہو
برحق مگر اللہ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہیں ہوئے اللہ کے من اور غار
ٹھہنا اور زکوٰۃ دینا اور رمضان کے روزے رکھنا اور خانہ کعبہ کا حج
کرنا اگر مقدور ہووے تو اب اس بات کو سمجھنا چاہیے کہ صرف ظاہر
گواہی دینا اور ارکان بجا لانا تو بدوین و بتوں کی حقیقت ایمان کے بھی ممکن ہے
جیسا کہ تلوار کے ٹکڑے اکثر منافق رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے
وقت میں گواہی دیتے تھے اور اس وقت تک بھی معاذ اللہ منافق
لوگ خوف نا اتفاقی اجاع است کے بغیر مسلمان اپنے کو دکھلا دیتے
ہیں اس صورت میں ایمان اور اسلام ظاہر کے درمیان نسبت عموم و
خصوص میں وجہ کی ٹھہری یعنی ممکن ہے کہ ایک شخص باوجود ایمان یعنی
باوجود ہر دیا ب ہونے ساتھ قصد بیک قلبی کے بجا آوری صوم و زکوٰۃ
حج و زکوٰۃ وغیرہ احکام اسلام سے بے نصیب ہو بلکہ سب سے بے نصیب

اقرار لسانی بھی نکر سکے اور بھی ممکن ہو کہ ایک شخص باوجود انقیاد ظاہر
 یعنی اقرار باللسان اور بجا آوری جملہ ارکان کے اصل ایمان ہی سے
 محروم ہو صرف کسی جلب منفعت اور دفع مضرت کے سبب سے اشتغال
 اور استعمال اعمال و ارکان دین متین کا کرتا ہو یہ دونوں مادے تو
 افتراق ایمان و اسلام کے ٹھہرے رہا مادہ اجتماع وہ یہ ہو کہ تصدیق
 دلی اور انقیاد ظاہری دونوں جمع ہوں یہ نسبت جو بیان کی گئی
 درمیان ایمان اور اسلام ظاہر کے بیان کی گئی لیکن اسلام حقیقی
 پس تو وہ کبھی نہیں جدا ہوتا ہو ایمان سے کسو مسئلے کہ ایمان مثل حرب کے
 ہو اور اسلام حقیقی مثل درخت کے اور ظاہر ہو کہ حرب کے ہونے سے
 قیام درخت کا کسی طرح پر تصور نہیں ہو سکتا بان درخت تصور محض البتہ
 بدون حرب کے قائم ہو کر یا ہو پس اسلام ریاضے ظاہری محض کو مثل حید
 بنجان اور درخت تصور محض کے سمجھنا چاہیے اس کے واسطے البتہ
 تصدیق قلبی کی کچھ احتیاج نہیں ہو اور چونکہ اسلام حقیقی مثل ایک جسم
 ذی روح اور درخت ثابت الاصل کے ہوتا ہو اس کے واسطے روح
 اور اصل یعنی تصدیق قلبی کا ہونا ضرور چاہیے پس اسلام حقیقی اور
 ایمان میں نسبت عموم و خصوص مطلق کی ثابت ہوئی یعنی وجود اسلام
 حقیقی کا ہونا ایمان کے کسی طرح پر ممکن و تصور نہیں ہو گا ان عکس اسکا
 البتہ ممکن اور تصور ہو سکتا ہو یعنی ممکن ہو کہ ایک شخص تصدیق قلبی
 رکھتا ہو لیکن اعمال اور ارکان ظاہر سے محروم رہے ہر گاہ ایمان اور

اسلام دونوں کے معنی علی و علیہ معلوم ہو گئے تو اب دین کے معنی
 بھی معلوم کر لینا چاہئیں قانع ہو کر ایمان تو گویا جان بکر اور اسلام
 ماننا ہیسم کے ہیں اس جان اور جسم کی ترکیب استراجمی سے جو جو نفسی
 حاصل ہوا کرتا ہو اور سکنا نام دین ہو جائیدہ ایمان میں صرف معرفت
 قلبی بھی کفایت نہیں کرتی جب تک کہ قبول و اذعان و تسلیم و گردیدگی
 کے ساتھ قرآن اور سکا خود کو اسلئے کہ عین کفار و شرک و انحراف
 صلی اللہ علیہ وسلم کے عند شریف میں شناخت حقیقت رکھتے تھے ساتھ
 اس کے بھی عناد و انکار و ہستکبار کے سبب سے راد مخالفیت نہیں پر
 جلتے تھے پس وہ شناخت بدون قبول و اذعان کے ہرگز اونکے واسطے
 مفید نہ تھی اتنی اگر انکار و نادی سے قطع نظر کیا جائے تو ابلیس لعین بھی
 بالسرور ازجہا مومنین بلکہ از مرد کاملین الیقین قرار پائے و ساتھ
 اگر کوئی مغرور نفس مارہ یہ بات کہے کہ ہر گاہ دین اور اسلام دونوں کے
 واسطے اصل جان ایمان بظہر اورد مبارکائے خجاست و مغفرت کا بھی پان
 ہی پر مقرر ہوا ہو رہے گناہ گناہوں کے واسطے تو خداوند ارحم الراحمین
 بفرج سے غرای ان التذکرۃ الذنوب جمیعاً و غیبت شش ہو کہ خبر ان
 کہ تاکید و تحقیق کے واسطے آیا کرتا ہو ارشاد فرما بھی چکا ہو اس صوت میں
 انسان کو مسرت نفس ایمان یعنی اعتقاد قلبی کے نگاہ رکھنے میں خیال
 کو پیش نہیں چاہیے باقی رہا اقرار باللسان خیر اقرار باللسان تمہی اور اسلئے تقاضا
 قلبی کے شریک نہیں لیکن اور جمال و افعال صوم و صلوٰۃ و حج و زکوٰۃ و غیرہ

جان مارنے کی کوئی ضرورت معلوم نہیں ہوتی تو ایسا سمجھنا اوس مغرور
 نفس امارہ کا بخت بیجا اور سراسر ناسنہرا ہر کسوٹے کے گواہین شک نہیں
 کہ دین اور اسلام دونوں کے واسطے اصل جان تو ایمان ہی ہے لیکن
 اور سلامتی بلکہ جملہ رونق اور ترقی جان کی جسم کی صحت و سلامتی اور طاقت
 و لیاقت پر موقوف و منحصر ہو کرتی ہے پس صحت و سلامتی اور رونق و ترقی
 ایمان کی کہ جلن و واسطے جدا اسلام کے ہے صحت و سلامتی اور طاقت و
 لیاقت خفیہ اسلام پر موقوف و منحصر سمجھنا چاہیے اور حسب طرح خلل و نقصان
 اور فساد و بطلان جسم کا بالآخر باعث ہلاک جان ہو جائیگا اگر تاہر اس طرح
 تخریب و بطلان جدا اسلام سے خود فساد و بطلان نفس ایمان یقینی جا
 لینا چاہیے یعنی جس طرح ہجوم علیل و استقام اور غلبہ خلل و فساد جسمانی سے
 شدہ شدہ بالآخر جان پر نجاتی ہے اور نوبت ہلاکت نفس جاندار کی آتی ہے
 اسی طرح ہجوم امراض نفسانی اور فساد و بطلان جدا اسلام سے ہلاکت
 ابدی جان یعنی تخریب و بطلان نفس ایمان کا خوف بالآخر ضرور ہے ہر حق
 ایسی خرابی اور فساد جدا اسلام کے ساتھ سلامت رہنا جان ایمان کا
 عجیب امور ہے پس کثرت معاصی اور ہجوم مخالقات شرعی کے سبب
 صورت زوال و بطلان نفس ایمان کو اس طرح پر تصور کرنا چاہیے کہ
 ہر صد و شصیت و مخالفت سے ایک نقطہ سیاہ ظلمت گناہ کا قلب
 بشر پر جگر کثرت نقاط سیاہ سے بالآخر تمام قلب بشر گھر جائیگا اگر تاہر
 اور بعد گھر جانے تمام قلب کے اچھے سلسلہ معاصی کے سبب

اوں نقلا سب یا مہر اور نقلا سیاہ تہ بہہ مناسبت سے ہوئے ہیں تاکہ
 علامات میں مافوق بعض کام صدق ہو کر دوزیمان قلبی کو ہلکیے کیونکہ
 پس جو شخص اس کتاب میں اور ہم انقیاد احکام شریعت سے نہیں
 ڈرتا جو اور مجرور اعتقاد قلبی ہی کو باعث رشکاری جاوید اور کافی دوائی
 واسطے اپنے خیال کرتا ہر مثال اس کی ایسی ہر جہت سے کوئی شخص الوداع
 امراض میں کفایت نہ ہو اور اوں شہداء امراض سے اسناد ہے اور ہرگز
 کسی طرح تو بطلان استعمال و عیال التزام پر نہیں کہہ سکتے بلکہ یہ بات ہے
 کہ یہ تمام امراض تو میرے محض جسمانی ہیں ہو کرین اگر سلامتی جان کر
 تو امراض جسمانی سے محکوم کیا مسرت و نقصان جو ایسا سمجھنا کستہ یہ یوقول
 کی بات جو پس اس طرح صرف اعتقاد قلبی کے دھوکے پر جہاں احکام
 دین اسلام سے مجتنب اور بے پروا رہتے ہیں بھی خوف تلف ایمان
 سے کب نجات جو نفوق بالقدم شرور انفسا و من سیئات اعمالنا زبانا
 تنج خلقنا بعد ازہر قینا و سب لنا من لک حمتہ لک انت الوباب و عیال
 اسکے تخریب و فساد جسم یعنی تخریب و فساد اسلام کے سبب سے اندیشہ
 و فساد و بطلان جان یعنی تخریب ایمان جو نایا نہونا ایک امر آخری لیکن یہاں
 تو خود دراصل نفس و جو دایمان ہی میں بحث و کلام کر ایمان بلا اسلام
 اگر حقیقت پر چھ تو خود ایمان ہی برے نام کر کے واسطے کہ ہر گاہ
 ایمان امر قلبی یعنی پھر اقوال کے ثبوت یقینی کے واسطے قرآن و دلائل
 کا ہونا بھی ضروری چاہیے بدون قائم ہونے دلائل و قرآن موجب

قطع و یقین کے دعویٰ ایمان کا مسلم کب ہو سکتا ہے ورنہ ہر کافر شرک بھی
 چاہیے کہ دعویٰ ایمان کرے اور دعویٰ اوسکا قرین یقین سمجھا جائے
 ماسوا اسکے قواعد فن حکمت میں یہ بات ستر ہو چکی ہے کہ مقتضائے
 اذ اثبت الشیء ثبت کجیع لوازمہ کوئی شیء جو وقت ثابت ہوتی ہے تو اس کے
 ساتھ اس کے جمیع لوازم اور مقتضیات بھی ضروری ثابت ہوتے ہیں مثلاً
 اگر کسی شخص نے افیون بقتدر مسکر کھائی یا شراب پی تو یہ ممکن نہیں ہے کہ جو
 آثار اور مقتضیات افیون اور شراب پینے کے ہوا کرتے ہیں ظہور کریں
 پس اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ برابر میں افیون پیتا ہوں یا مدام
 استعمال شراب کرتا ہوں لیکن نشہ اوسکا اصلاً مجھ کو ظاہر نہیں ہوتا تو
 ایسا دعویٰ اوس شخص کا جملہ عقلا کے نزدیک یا تو کذب محض خیال
 کیا جائیگا یا محمول اس بات پر ہوگا کہ شاید یہ شخص استعمال افیون و
 شراب صرف برائے نام بطور چکھنے اور زبان پر رکھنے کے کرتا ہوگا
 جس مقدار لاشی پر کوئی اثر اور نفع یا ضرر مترتب ہونا ضرور کیا بلکہ ممکن
 مشور بھی نہیں ہو یا یہ احتمال کیا جائیگا کہ شاید افیون و شراب کے دھوکے
 میں کوئی دوسری شیء غیر مسکر یہ شخص پیتا ہے یا ساتھ استعمال افیون و شراب
 کے کسی دوسری شیء کا استعمال کرتا ہے جس کے سبب سے افیون
 اور شراب باطل محض ہو جاتی ہیں اصلاً اثر اپنا نہیں دکھلاتی ہیں بطرح
 کوئی شخص شراب کے ساتھ نمک گھول کر پی لے یا افیون کے ساتھ
 کھٹائی وغیرہ اشیاء می سفیدہ اثر کا احتمال کرے سو ان چار صورتوں

کوئی پانچویں صورت عقلاً ایسی نہیں ہے کہ ساتھ تسلیم کرنے سے احتمال قدر
 معتبر فیہ بن نالغس اور شراب خالص غیر باطل الاثر کے عدم ظہور اور
 اثر لازم کا کینہ طرح نیز دار قبول اور باب عقول ہو سکے ہر گاہ اس قاعدہ
 مسابہ عقلیہ کو معلوم کیا تو جاننا چاہیے کہ بموجب اس قاعدہ مسلمہ
 عقاید کے ثبوت ایمان حقیقی کی بدولت بھی ترتیب اثر لازم لینے انقیاد و ظاہر کا
 ہونا ضرور چاہیے کیونکہ ہر گاہ ایمان عبارت خداوند جل و علی کی صداقت
 اور کمال قدرت اور دیگر جملہ صفات کاملہ کے ساتھ اعتقاد اور انقیاد
 دلی رکھنے سے ہے تو خوف کرنا تو خداوند جل و علی سے ہے اور دوست
 رکھنا اوس کا اویا و سکے اور امر و احکام کا بالضرور لازم و مقتضیات ضرور
 اس اعتقاد اور انقیاد دلی سے پھر ہر ایک ممکن نہیں ہے کہ کوئی شخص کیوں
 دوست رکھے اور سرتر تاہر حاکم اور قادر اپنے اوپر جانے اور اوس کے
 محسن اور منعم ہونیکو بھی ماننے یا انہما اوس محبوب اور حاکم اور قادر اور
 محسن و منعم کے خوشی ناخوشی کی اصلاً پروا ہو سکونہ اور باوجود وجود و عیون
 محبت و ممنونگی و محکومی کے کچھ اصلاً برتاوہ اور رسم محبت و اطاعت
 کا اوس اپنے محبوب مطلوب اور پناہ اور امید گاہ کے ساتھ بچاؤ
 الیہ و دعویٰ بلا دلیل محبت و اطاعت کا کسی عاقل بلکہ سفیہ جاہل کے
 نزدیک بھی قابل تسلیم نہیں ہے پس عدم ظہور انقیاد و احکام و اوامر ظاہر
 کسی مدعی ایمان کا بھی تقیاس تفصیل مندرجہ بالا پارہ و جون سے خارج
 نہیں ہو سکتا یعنی یا تو یہ مدعی ایمان اس صورت میں کا ذوق محسن

قرار پائیگا یا یہ خیال کیا جائیگا کہ عقائد دین اسلام اس شخص کے دل میں
 اس درجہ خفیت و شعیف برائے نام و سوسے کے طور پر گہرے رہتے ہیں
 جن عقائد کے وجود بے نمود کو مثل اثر ذوق قطرہ واحد افیون و شراب
 کے موہوم محض سمجھنا چاہیے یا یہ حتمال کیا جائیگا کہ جس طرح کوئی شخص
 افیون و شراب کے دھوکے میں اور کسی چیز کا استعمال کر کے اپنے آپ
 داخل زمرہ شاربین افیون و شراب حساب کرے اسی طرح اس شخص
 بھی والدہ اعلم کہن ابہام و خیالات کو ایمان گمان کر لیا ہو یا یہ تصور
 آئیگا کہ ساتھ اعتقادات خاصہ ایمان کے اعتقادات کفر و شرک بطل
 ایمان و اسلام کو بھی اس شخص کے دل میں شاید اس قدر دخل و اثر ہو کہ
 جس طرح نمک شراب میں کھو کر پیئے سے شراب شراب بنیں رہتی
 باطل ہو کر ماہیت اوسکی بدل جایا کرتی ہو اسی طرح اون اعتقادات
 کفر و شرک و زندقہ و احاد کے ترک و استخراج سے عقائد خاصہ ایمان
 اس شخص کے محض کالعدم ہو گئے ہیں ان چار صورتوں کے سوا اپنی
 صورت کوئی عاقل بھی اسگجہ تجویز نہ کرے گا تہہ کلام اور خلاصہ مہرام یہ کہ دعویٰ
 ایمان تو درحقیقت دعویٰ ان تمام امور کا ہوتا ہے کہ میں یقین کلی اور
 اذعان قطعی رکھتا ہوں کہ خداوند پیدا کرنے والا میرا اور تمام مخلوقات
 کا واحد و اشربک لم یزل ولا یرال قدیم و علیم ہر سمیع اور بصیر اور واما اور
 حکیم ہر جامع جملہ صفات ہر حاوی جملہ کمالات ہر عالم الغیب ہر عجیب
 ہر مزلق جملہ مخلوقات ہر واقع جملہ حالات ہر تمام خوبیان اور برائیاں

اویسکے واسطے ہیں جملہ خیر و شر اور نفع و ضرر مخلوقات اویسکی فہم
 کامل الصفات کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں وہ جو کچھ جانتا ہے سو کرتا ہے
 اوسکے حکم اور قدرت اور شیت میں کسیکو مجال دخل نہیں ہے وہ سب
 بڑا ہے اویسکی ذات بیچون و بیگون ہے کسیکو بڑائی نہیں ہو سکتی نہ میں اوس
 زیادہ خوبی اور بزرگی میں کسیکو جانتا ہوں نہ اویسکی قدرت اور جلال اور
 عظمت اور کمال کے سامنے کسیکی قدرت اور جلال اور عظمت اور کمال
 کو مانتا ہوں سوا اوسکے کسیکی مجال نہیں کہ کوئی خیر و شر یا نفع و ضرر مجھکو
 یونچا سکے جو کچھ بھلائی برائی مجھکو پہنچتی ہے اویسکے حکم اور شیت سے
 پہنچتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اوسنے مع اپنے ایک فرمان
 واجب الاذعان یعنی قرآن شریف کے ہدایت جملہ مخلوقات کیواسکے
 بھیجا ہے جو کچھ اوسنے وعائے کیے ہیں اور خبریں بیان فرمائی ہیں
 وہ سب سچ ہیں میں اوسکے تمام احکام کو مانتا ہوں اوساویسکی اطاعت
 اور فرمانبرداری اپنے اوپر فرض جانتا ہوں انتہی پس اب خیال کرنا
 چاہیے کہ یہ بات تو ظاہر ہے کہ ان تمام دعاوی اور اعتقادات میں اگر ایک
 دعویٰ اور اعتقاد بھی انسان کے دل میں نہ ہوگا تو وہ شخص مومن کیلئے
 نہیں ہو سکتا اس صورت میں ہم یہ پوچھتے ہیں کہ باوجود موجود ہونے
 ان تمام دعاوی اور اعتقادات کے آیا یہ بھی ممکن ہے کہ دل میں تو یہ
 تمام دعاوی اور اعتقادات بھرے ہوں اور ظاہر اثر محبت و انقیاد
 خداوند جل و علی کا اصلا پایا نیچا سے لہذا اگر کوئی شخص دعویٰ ایمان

کرتا ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کچھ اصلاً اثر اوس دعویٰ کا اوس میں پایا جاتا
 تو بالیقین یہی بات خیال میں آتی ہے کہ یا تو یہ شخص اس دعویٰ میں
 محض جھوٹا ہے یا یہ کہ خیال اعتقادات خاصہ دین کا اسکے دل میں صرف
 بطور وسوسہ کے آیا ہے اوس وسوسہ کو اس نے ایمان ٹھہرایا ہے یا
 واللہ اعلم اور کسی قسم کے خیالات طبعی خاص اسکے ہیں جن خیالات کو
 اسے ایمان گمان کیا ہے یا ساتھ ان اعتقادات خاصہ دین کے اور
 اعتقادات شرک و کفر منافی دین بھی اسکے دل میں گزرا اور اثر اس قدر
 رکھتے ہیں جنکے سبب سے گویا وہ اعتقادات دینی اسکے کھو گئے ہیں
 ہیچ و بوج محض ہو گئے ہیں سو ان احتمالات کے اور کوئی خیال اور احتمال
 نہیں ہو سکتا اس حاصل جو ایمان کہ افتیاد احکام ظاہر سے بالکل مجرب و
 خود اوس ایمان کے ایمان حقیقی اور تحقیقی ہونے ہی میں بحث و کلام ہے
 و تحقیقت ایسے ایمان کو ایمان کہنا صرف برائے نام ہے ہاں گناہوں کا
 صادر ہونا یا بجا آوری احکام اسلام میں شامت نفس کے سبب سے
 غفلت اورستی کرنا نفس ایمان کے اقتضا سے خلاف نہیں ہے گو ایمان
 کامل کے مقتضا سے خلاف ہو لیکن ایمان کے ساتھ افتیاد ظاہر سے
 بالکل گریزا اور پرہیز کرنا سراسر خلاف عقل و نظر ہے کیونکہ باوجود محبت و
 اعتقاد و انقیاد دلی کے اپنے محبوب و مطلوب معاذ و ملاذ کی خوشی
 یا خوشی کا کامل درجہ کے ساتھ خیال نہ رکھنا نسبت ضعف نقصان مرتبہ
 محبت اعتقاد و انقیاد کے ممکن ہے درجائز لیکن ساتھ موجود و ہو نفس محبت اعتقاد

دنیا و دینی کے کوہ و نہایت و اعتقاد و التیاد تفتیت و نہایت ہی کیرن
 بالکل برپی اور سب پر دانا ہونا خوشی و نا خوشی محبوب و مطلوب اور معاد
 و ملا ذات ہے سے کسی طرح منرا وارتیلیم عقل سلیم نہیں ہر بلکہ عین حضرت
 کے نزدیک تو قلع نظر مرتب قوت اور نہایت سے نفس ایمان جتنی کے
 واسطے نہایت اسے ملاحت اور ترک معیت کا حتی الامکان ہر زمان
 ملحوظ رہنا لازم و ضرور ہر جان شامت نفس اور سو و خطا سے اتباہی کرنا
 ساتھ نفس معاشی کے منافی نفس ایمان نہیں ہر لیکن اس صورت میں
 بھی سادرت قویہ کی طرف بچہ دمد و رنگناہ کے ضرور چاہیے ورنہ عدم
 پر اسے قویہ و نہایت کے سبب سے اسرار و پر کبار کے ضرور عدم ہوگا
 اور اسرار و پر کبار کے منفی بکفر و بائیکا نو ذبا بعد من شر و الفتن و ان
 سیات ایمان الغرض معاملہ ایمان و اسلام کچھ صریح و خبیث دینی سے
 تعلق نہیں رکھتا اور فقہ کوشت بھا و کھانے اور مسلمانوں کا سامان کھکر
 اپنے تئیں مسلمان بنانے سے ہرگز قابل قبول نہیں ہو سکتا بلکہ نفیات
 و سب پر دانی کے ساتھ قویہ بچہ دانی نماز پڑھنا ایمان اسلام کو پیدا
 کے ساتھ بطور رسمی محسن بجالانا یہ خود بکرم عقل و نظر خندان مستبشر نہیں
 جنوز دینی دور ہر مسلمانان و در گوہر مسلمانان و در کتاب اسوئے مثل شہ و نور
سوال عایم ظہور لوازم و مستفیسات شرمین جو چار شتین نیان
 کی گئیں سوالان چار شتوں کے اکہ اور پانچویں شق بھی عتلا قرین
 ایمکان ضرور ہر یعنی ممکن ہر کہ کسی شخص کا فرج شخصی اسطرح واقع ہوا

جسمین افیون یا شراب کا نشہ بسبب خصوصیت مزاج شخصی کے اصلاً
 ظہور نہ کر سکے کیونکہ ایسا بھی تجربے میں آیا ہے کہ بعض اشیاء کا اثر بعض افراد پر
 شخصی زمین اصلاً ظاہر نہیں ہوتا پس اس صورت میں جو کچھ اوس بیان
 پر متفہم کیا گیا تھا بالکل باطل و بنا درست اور بچم اس تجربہ صحیحہ کے بعض
 افراد میں صرف خصوصیات مزاج شخصی کے سبب سے بھی ظہور اثر بعض اشیاء
 کا ہوا کرتا ہے جو از عدم ظہور اثر انقیاد ظاہر با وجود رکھنے اعتقاد ضعیف کے بعض
 طبائع خاصہ کے اقتضا سے بالضرور واجب التسلیم اور اس قسم اشخاص خاص کے
 دعویٰ ایمان کو محجوب جاننا اور مومن کامل اور مکمل نہ ماننا سراسر خلاف انصاف
 جواب اول تو ہم اس بات ہی کو تسلیم نہیں کرتے کہ کوئی ایسا مزاج
 شخصی بھی دنیا میں ہو اگر تاہم کہ جسمین افیون و شراب قدر موثر کا اثر اصلاً
 ظاہر نہ ہو کس واسطے کہ جو موثر کہ بہ نسبت مزاج نوعی کے نہایت قوی الاثر
 واقع ہوئے ہیں خصوصیت مزاج شخصی اونکی ظہور اثر کو کسی طرح روک نہیں سکتی
 کیا یہ بھی ممکن ہے کہ کوئی شخص سم قاتل قدر مہلک کھائے اور صرف بسبب خصوصیت
 مزاج شخصی کے اوسکے اثر مہلک و جان آزار سے اصلاً اوسکو خبر بھی نہوں
 افیون و شراب وغیرہ مسکرات بھی اونیضین اشیاء قوی الاثر کے قسم
 سے ہیں کہ عدم ظہور انکے اثر قوی کا صرف خصوصیت مزاج شخصی کے سبب سے
 کیسے طرح قرین یقین نہیں ہے اور بالفرض اگر ایسا کوئی مزاج شخصی مان بھی لیا جا
 لیا و س مزاج شخصی غیر قابل الاثر کے حق میں ظاہر ہو کہ نہ افیون حکم افیون رکھتی ہے
 نہ شراب حکم شراب پس ایسے مزاج خاص کے واسطے ان اشیاء سے حاصل

کے استعمال کا عدم خواہ وجود درحقیقت دونوں برابر متساوی ہیں اگر کوئی
طبیعت ایسی بھی فرض کر لیا جائے کہ باوجود موجود ہونے اعتقاد یعنی شناخت
کامل و صحیح عقائد ایمان کے طبیعت مذکور اصلاً اوس شناخت سے متاثر
نہیں ہو تو عدم وجود اوس شناخت اور اعتقاد کا ایسی طبیعت کے حق میں
برابر تصور کرنا چاہیے اسلئے اسلئے سابق میں بیان کر دیا کہ معرفت
و شناخت قلبی کے واسطے اثر افتاد و تسلیم و قبول ضرور چاہیے ورنہ عدم

اور وجود اس معرفت کا کیسا تصور ہو گا کیا قال تعالیٰ وحی و اسراراً
انفسہم تہتمہ سخن اگر کوئی اس جگہ یہ اعتراض کرے کہ افیون و شراب ایسا
ناجائز کے ساتھ ایمان کی تشبیہ کیون دی گئی کیا کوئی اور شے نفس اس تشبیہ
کے واسطے موجود تھی تو جواب اس اعتراض کا اول یہ ہے کہ شبہ اور شبہ
میں جملہ صفات اور لوازم و خصوصیات کے ساتھ تطابق ملحوظ ہونا ضرور
نہیں ہو ورنہ چاہیے کہ زہد کا لائق تشبیہ میں زہد کا درندہ مردم خوار
اور وحشی جان آزار ہونا لازم آئے اور یہ جملہ مشہور توصیفات جملہ توصیفات
بہرگز گمان نہ کیا جائے جواب دوم یہ کہ اصل وجہ ایمانی کو ساتھ افیون
و شراب اشیائے مسکر کے تشبیہ دینے کی یہ ہے کہ حب ایمانی اور اور حب
اقسام محبت قلبی اور انواع کیفیات قلبی کو ذوق مسکر کے ساتھ تشبیہ تام
ہوا کرتی ہے اور جس طرح غلبہ مسکر کا اپنے مقتضیات کے ظہور کے وقت آدمی
کو ناچار و بے اختیار محض کر دیا کرتا ہے کہ اوسکے منبسط کایا را اور نگہداشت حرکت
وسکنت کا اصلاً چارہ انسان کو نہیں ہوتا اسلئے طرح حب ایمانی اور اور

تمام اقسام محبت و دوام قلبی کے مستفیسات کے ملوثین میں بھی انسان کو چار فرائض
 بے اختیار ہو جانا ضرور ہو گا وہ اس کے تشبیہ عرفان کے تو ساتھ نشہ نرا
 کے بنائیت ہی مشہور ہو چکا ہے بعض عارفوں نے فرمایا ہے ذوق
 این می شناسی سجدات پیشی و بیان حقیقت شرک و کفر منہی ہے
 کہ بیان تک جو کچھ بیان ہو بیان حقیقت ایمان و اسلام کا تھا اور چونکہ
 بمقتضا سے حقائق الاشیاء تعرف باضداد ہا یعنی حقیقت ہر چیز کی اسکی
 ضد کے جاننے سے بخوبی ظاہر ہوتی ہے دریافت حقیقت ایمان و اسلام
 واسطے جاننا حقیقت شرک و کفر کا ضرور چاہیے علاوہ اس کے جس طرح ایمان
 و اسلام کے حاصل کرنے کے واسطے جاننا حقیقت ایمان و اسلام کا
 ضرور ہو اسی طرح شرک و کفر سے بچنے کے واسطے معلوم کرنا حقیقت شرک
 و کفر کا بھی از جملہ اہم امور ہے لہذا الحق بیان حقیقت ایمان و اسلام کے
 شرح کر دینا حقیقت شرک و کفر کا بھی واجب و لازم معلوم ہوا واضح ہو کہ
 شرک کے معنی شرح میں غیر خدا کو خدا کے ساتھ یا خدا کو غیر خدا کے ساتھ
 شریک کرنے کے ہیں مثلاً غیر خدا کو مثل خدا کے واجب الوجود جانے
 جیسے مجوس اہرمن اور زروان کو کہتے ہیں یا عبادت میں شریک کرے
 جیسے بت پرست کرتے ہیں یا اور جو صفتیں خاص خداوند تعالیٰ کی ہیں
 وہ صفتیں اس کے غیر میں ثابت کرے یعنی جس طرح ہر چیز کا علم اللہ جل شانہ
 کو ہے اویسی طرح کا علم اس کے غیر میں ثابت کرے اور عالم الغیب اور واقف
 جملہ کلیات و جزئیات اس کو جانے یا جیسے اللہ جل شانہ کو قادر جانتا ہو

ہر ایک چیز پر اویسی طرح غیر خدا کو قادر توانا جانے یا بضرع خداوند تعالیٰ
 تصرف رکھتا ہو اور پر تمام عالم کے ساتھ ارادہ اپنے کے اویسی طرح اور کو
 بھی تصرف بالا ارادہ جانے مثلاً یہ گمان کرے کہ فلان شخص نے جو محکو شایا
 کئی تھی یا بھنگا رہلائی تھی اور اسکے سبب سے فلان بھلائی یا برائی محکو حاصل ہوئی
 یہ سب صورتیں تو غیر خدا کو خدا کے ساتھ شریک کرنے کی ہیں را خدا کو
 غیر خدا کے ساتھ شریک کرنا صورت او کی یہ ہو کہ جو صفات حسیہ ہیں اور اولیٰ
 منافی شان حضرت ملک شان کے ہیں اور صفات حسیہ کو خداوند تعالیٰ
 کی طرف نسبت کرے غیر خدا کو خدا کے ساتھ شریک کرنے کا شرک بھی ہو
 اور شرک سے بڑھ کر کوئی گناہ خداوند تعالیٰ کے نزدیک نہیں لیکن بعض
 اشتہار گناہوں پر بھی شرح شریف میں اطلاق شرک آیا ہے چنانچہ سوا خدا کے
 کسی دوسرے کی مسمکھانا یا شکون بدینا یا ریا کرنا یا عورت کا خاوند کی محبت
 کے واسطے ٹوکھا کرنا ان سب افعال کو بھی شرک فرمایا ہے اس مسمکھال سے
 بھی مسلمان کو نہایت پرہیز کرنا اور مثل شرک کے ڈرنا چاہیے اویسی طرح اور بھی
 بعض افعال ہیں کہ اگرچہ شرک حقیقی نہیں مگر مشابہ افعال مشرکین پرستوں
 کے ہوا کرتے ہیں اور نے بھی پرہیز کرنا لازم ہے جس طرح علما یا بادشاہوں کے
 سامنے زمین چومنا یہ فعل حرام اور گناہ کبیرہ ہے جو اس واسطے کہ شایعیت پر تھا
 کہ ہو پس اگر زمین برسم تحیت و سلام کے چومنا گناہ اشد کبیرہ مشابہ افعال
 شرک لازم ہوگا اور اگر قصد عبادت اور تعظیم کے ایسا کر گیا تو کفر و شرک صریح
 لازم ہوگا اور بعض اقسام شرک تقییر غریزی ہیں اس طرح مذکور ہیں کہ او کہتے

سمجھتے ہیں جیسے نام خدا کے بطریق ذکر اور تقرب اور استعانت کے نام
 کسی دوسرے کا سوا نام خدا کے لینا گو کسی نبی یا ولی ہی کا نام کیونکہ
 یہ بھی شرک ہو یا سوا خدا کے بندے کے کسی اور کا بندہ کہ نہ نام رکھنا جہاں
 عبد الرسول یا بندہ علی یا عبد الحسین نام رکھنا لیکن اسم علی اس کا حسی سے
 بھی نہیں ہے پس بندہ علی یا عبد العلی اس معنی کے لحاظ سے نام رکھنا گناہ نہیں
 بلکہ نہایت مستحسن ہے ہاں اسم مبارک حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف اپنے
 بندہ مہربانے کی نسبت کر کے نام رکھنا المبتہہ شرک ہے اور اس شرک کو شرک
 فی التسمیہ کہتے ہیں ایسا طرح غیر خدا کے لیے فوج کرنا یعنی کسی کی منت مانگ
 جانور کو اس کے واسطے فوج کرنا یا حباب منفعت خواہ دفع مضرت کی واسطے
 سوا خدا کے کسی دوسرے کو پکارنا یا کسی شخص کو خداوند تعالیٰ کے ساتھ
 علم اور قدرت میں برابر کرنا یعنی یہ کہنا کہ اگر خدا چاہے اور تم چاہو سو یہ
 افعال شرک کے ہیں ان سب امور و افعال سے انسان کو نہایت ڈرنا
 اور پرہیز کرنا واجب و لازم ہے کس واسطے کہ دار و مدار تمام عبادتوں کا شرک
 سے مجتنب رہنے پر رکھا گیا ہے اور کوئی عمل بھی شرک کرنے والے کا قبول
 نہیں ہوتا اور نہ شرک بخشتا جاتا ہے جیسا فرمایا اللہ تعالیٰ فی ان اللہ
 لا یغفر ان یشرک بہ ولیغفر ما دون ذلک یعنی اللہ تعالیٰ شرک نہیں بخشتا
 اور سوا شرک کے جو چاہتا ہے بخشتا ہے پس سرتاج جملہ کبار کا شرک ہے مسلمان
 کو چاہیے کہ اس کے جملہ اقسام میں بخوبی غور کرے اور ان تمام اقسام سے
 ڈرتا رہے اور پرہیز کرتا رہے یعنی شرک ساتھ اللہ کے خواہ اس کی

ذات میں کسی کو شریک کرے خواہ عبادات میں یا علم میں یا قدرت میں
 یا تصرف میں یا پیدا کرنے میں یا پکارنے میں یا کئے میں یا فوج کرنے
 میں یا تدریستے میں یا سوا خدا کسی کو سب کام سونپے میں ان سب
 اقسام شرک سے بچنا ضروری ہے محمد تصدیق کرنا اور اسکے رسول مقبول اور
 فرمان واجب الاذعان یعنی قرآن شریف کا اور ماننا اور اسکے تمام احکام کا
 بھی از مجاہد امور پروردہ کو فی عبادت انسان کی قبول نہوگی اور نہ گناہ
 شرک کا بخشا جائیگا نفوذ باللہ من شرور الفسنادین سیئات اعمالنا یہ بیان
 تو معنی شرک کا تھا اب معنی کفر کو بھی معلوم کر لینا چاہیے واضح ہو کہ لغت میں
 تو کفر کے معنی میلان اور گرویدگی نکرے کے اور ناشکری کرنے کے اور
 پوشیدہ کرنے کے ہیں اور اصطلاح شرع شریف میں کفر کہتے ہیں خدا و رسول
 کے امر وارشاد سے معرض اور منکر ہونے کو پس منکر امر وارشاد خدا و رسول
 بسبب عدم میلان و گرویدگی اور ناشکری کے اور امر حق کو اور حقوق
 خداوند کو چھپانے کے کافر کہلاتا ہے ارشاد اقسام کفر شرک ہے اور بعد شرک
 کے انکار و نافرمانی کرنا ہے تصدیق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور
 تصدیق قرآن شریف اور تمام احکام اور اسکے سے لیکن شرح شریف میں
 شرک بمعنی کفر بھی آیا ہے ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ولیغفر ما دون ذلک +
 وہ حقیقت اسی معنی کر حضرت خدا و خدا کا حکم اسما کین نے فرمایا ہے پس کوئی مٹو
 نفس اس آیت کو سن کر یہ گمان نہ کرے کہ فقط خدا کے ساتھ کسی دوسرے کا
 شریک کرنا نہیں بخشا جاتا ہے اور سب گناہ بخشے جاتے ہیں اور چونکہ

انکار کرنا رسالت آن حضرت سے اور قرآن شریف سے ایک امر ہے علاوہ
 شرک سے لہذا اس انکار کے نہ بخشے جانے کا کچھ خوف نہیں ہے ایسا سمجھتا
 کسی مغرور نفس کا محض غلط اور مترا سہر جی ہے کس واسطے کہ شرک اس جگہ بمعنی کفر ہے
 غرض شرک اور کفر دونوں چھوٹے بڑے بھائی ہیں فقط چھوٹے بڑے
 ہونے کا فرق ہے سب زرد در بدر شغال دونوں کا ایک حال سمجھنا چاہیے
 یہاں تک جو کچھ بیان کیا گیا بیان حقیقت ایمان و کفر کا تھا بعد دریافت
 حقیقت ایمان و کفر اور عقائد ضروریہ دین متین کے ساتھ اعتقاد کامل
 حاصل کرنے کے جو امور کہ لوازم و توابع ایمان و کفر کے واقع ہو گئے ہیں
 ان کو بھی بخوبی دریافت کرنا چاہیے پس لوازم اور توابع ایمان کے
 اعمال صالح ہیں اور لوازم اور توابع کفر کے معاصی ہیں اور افعال طالح
 مومن کو چاہیے کہ بجا آوری اور التزام اعمال صالح میں جہاں تک ہو سکے
 براہِ بساطی اور کوشاں رہے اور بھی معاصی اور افعال طالح سے متاثر نہ
 ضروری ڈرتا اور پرہیز کرتا رہے اور چونکہ استعمال اعمال صالح کا واسطے دفع
 امراض نفسانہ کے مثل کھانے دوائے نافع کے ہوتا ہے اور باز رہنا
 شائع اور افعال طالح سے حکم پرہیز کے ہی مضرات مرض سے لہذا خیال
 بزرگیوں سے دور رہنے کا نیک اعمال کے استعمال کے خیال سے بھی
 نہایت اہم اور مقدم جاننا چاہیے کس واسطے کہ پرہیز مضرات سے استعمال
 دوا پر مقدم اور زیادہ تر اہم ہوا کرتا ہے اور بدون پرہیز کے تو دوا کا بھی اثر
 اکثر ظاہر ہوتا ہے بلکہ بعض مضرات تو ایسے ہوتے ہیں کہ اگر ان پرہیز نہ کیا جائے

تو کوئی دوا بھی ساتھ نہ پیر پیری کے ذرا اعتدال مفید نہیں ہو سکتی اور بچہ جان
 مریض کا ساتھ اوس درجے بے اعتدالی کے نہایت ہی اشکال قریب
 بحال ہو جاتا ہے شرح شریف میں جو بعض معاصی خاصہ پر اطلاق کفر و شرک
 کیا و عید سخت خواہ منع تجنیص واسطے اونکے آیا ہے وہ معاصی خاص
 اسی قسم مضرات اشد سے واقع ہوئے ہیں ان حاصل حالت ایمان کو
 واسطے نفس انسانی کے حالت صحت و تندرستی سمجھنا چاہیے اور حالت
 کفر و ضلالت کو حالت مرض و علالت اعمال صالح اور بد و اغذیہ نافع
 واسطے حصول و بقا سے حالت صحت کے اور افعال طالح سرسری مضر
 صحت ہیں اور معین ہیں واسطے حدوث و بقا سے حالت علالت کے
 اور حیض دوا و دن اور غذا و دن اور پیر پیری و دن اور بد پیر پیری و دن
 اقسام بعض دیگر پر قوی الاثر ہو کر تھے ہیں ایسی طالع اعمال صالح اور افعال
 طالح میں بھی بعض بہ نسبت بعض قوی و ضعیف اور شدید و خفیف
 واقع ہوئے ہیں پس نہایت درجہ کی صحت اور کمال اعتدال مزاجی
 تو انسان کو اسی وقت حاصل ہوتی ہے کہ جمیع اقسام قوی و ضعیف
 و اغذیہ نافع کا خیال اور استعوا ل واسطے حفظ صحت مزاج کے برابر
 کرتا ہے اور بھی جمیع اقسام قوی و ضعیف مضرات گریز و پیر پیری برابر
 ملحوظ رکھے اور ہر وقت ڈرتا ہے لیکن چونکہ نگاہ رکھنا اس درجہ کمال
 اعتدال مزاجی کا قوت اسانت حکمت عملی سے بہت ہی مشکل اور دشوار
 ہے سواش و نادار حکیم النفسوں کے اور کسی دوسرے کو حاصل نہیں ہو سکتا

واقع ہوئے ہیں لیکن باوجود استحکال و محال ہونے ایسے اسے مرتب
ایمانی کے اور تمام عوام اہل اسلام کو تاحد مقدور اتنا تو نہایت ہی ضرور
کہ واسطے بقایہ صحت نفس ایمان اور حفظ جان کے ہلاکت ابدی دار
آخرت سے نہایت اشد ضروری اعمال کا استعمال اور نہایت اشد
و خطرات سے بچنے کا خیال حیات و اوقات اور حالات میں برابر ملحوظ رکھیں
اسی سبب سے نہایت ضروری اعمال یعنی صوم و صلوٰۃ و حج و زکوٰۃ
کے التزام کے واسطے ہر مسلمان کے حق میں نہایت تاکید ہو اور چونکہ
محافظ دفع مضرت کا محافظ جلب منفعت سے بھی اہم و اتم ہو کر تاحد
سلیات اشد یعنی کبار سے بچنے کے واسطے تو اور بھی زیادہ ترقدغن
شدید ہو اور اصرار سنا کر کلمہ کبیرہ ہو جانا جو آیا ہو سو اس واسطے فرمایا ہو
تا کثرت اجتماع مضرت خفیفہ حکم مضرت ہی بہم نہ پہنچا اور بچو اسے سمجھا
انک بہم شود بسیار و تھوڑا تھوڑا جمع ہو کر ایک انبار گران نہ ہو جائے
تیمتہ کلام اور خلاصہ مرام یہ کہ حبط ہر ایک نفس عاقل کو حتی الامکان
اتہام اپنی غلط صحت کے واسطے ملحوظ رکھنا اور استعمال اشیاء مضرہ
مہلک سے اپنے تئیں بچائے رہنا تاحد مقدور ضرور ہوتا ہو علیٰ ہذا التماس
ہر مومن مومن کو حتی الامکان کوشش و اتہام واسطے تعمیل ضروریات
دین اسلام کے مصروف رکھنا اور شتائے اور مہلکات سے اپنے تئیں
بچائے رہنا بھی واسطے حصول طریقی نجات کے اسطرح واجب و لازم
فرض و متعمم ہو کہ حفظ و نگہداشت مرتب کمال اعتدال مزاحی کی نہایت

امروز شو از خارج از خیر اختیار سی لیکن حسب قدر قرب و مناسبت ساتھ اس
 مرتبہ کمال اعتدال کے یا اور مراتب قریب کمال اعتدال کے حاصل ہو سکے
 او سیدر زیادہ تر مفید واسطے حصول لطف خوبی عیش زندگانی اور جودت و
 قوت قوای جسمانی و نفسانی اور حفظ و بقای حیات نفس انسانی کے
 ہوا کرتا ہے علیٰ ہذا القیاس حصول و وصول اعلیٰ مارج دین اسلام کا گو
 کیسا ہی مشکل کیونکہ لیکن مرتبہ اسے یا اس کے اور مراتب قریب کے
 ساتھ حسب قدر قرب و مناسبت حاصل ہو سکے واسطے حصول لطف و
 خوبی زندگانی جہان باقی اور زیادت و ترقی مراتب اخروی کے اور بھی
 واسطے حفظ و بقا کے ہلاکت ابدی سے او سیدر زیادہ تر مفید سمجھنا چاہیے
 رہا عدم امکان حصول مراتب اعلیٰ اس عدم امکان کے سبب سے
 یہ کنیہ طرح مقتضائے عقل و شعور نہیں ہے کہ ایسے منافع عظیم کی تحصیل تکمیل
 مہم امکان میں سبب عدم امکان حصول مراتب اعلیٰ غیر ممکن حصول کے
 مرتبہ ممکن حصول سے بھی محروم رہیں اور مضمون بالا ذکر کلمہ لایترک کلمہ
 پر اصلاً نظر نہ رکھ کر بجائے مراتب غرت و راحت رنج و تکلیف مرتبہ کلنت و
 بذلت ہی اپنے اوپر سہین آئے حصول مرتبہ سلطنت اعلیٰ مارج علیٰ سلطنت
 کا تو موقوف اور تقدیر ہی کے ہوا کرتا ہے لیکن اگر وہ مراتب اعلیٰ حاصل
 نہ ہو سکیں تو اور جمادات مراتب ماتحت مراتب اعلیٰ سے بھی کیسے قطع نظر کر کے
 ایسی حالت پست و اذل بدترین حالات پر توقناعت و اکتفا کرنا کیسی طرح
 بھی لائق نہیں ہے کہ حسین سوانذلت و بیقراری اور صدمات و آفات کے

اور کچھ نیسب ہی نہ ہو سکے اگر کوئی شخص یہ خیال کرے کہ اس مرتبہ تو مرتبہ
 سلطنت و وزارت و امارت ہی ہیں ہر گاہ وہ ہی تقدیر سے حاصل نہ ہو
 تو کیا معنائتہ ہو کہ ہم اب قیدی چورون میں یا کوڑا اوٹھانے والے
 حلال خوردن ہی میں داخل رہیں یا یہ بات کہے کہ ہر گاہ اسے مرتبہ
 عیش و عشرت ہی حاصل نہ ہو تو مرتبہ شج و تکالیف سے جو مرتبہ شج
 و تکالیف حاصل ہو جو اگر کسی کچھ پروا اور اسکی زمین پر ایسا خیال کرنا سوا حتم
 اور جہالت اور بغیبی کے اور کچھ زمین پر اصل مراد ہمارے اس تمام تہید
 مذکورہ بالا سے یہ ہو کہ حیطہ حفظ صحت جان کے واسطے اشد مشاغل اغیار
 و ادویہ وغیرہ کے حاصل کرنے کا التزام ادا شد بخمار سے بچنے سے
 کا اہتمام ادا کرنے درجہ احتیاط ہو واسطے نفس عاقل نوع بشر کے اور یہ ادا کرنے
 درجے کی احتیاط اشد درجہ اسے واجب ضرورت میں واقع ہوئی ہو کہ حفظ جان
 کے واسطے کچھ چارہ ہی اس سے نہیں ہو سکتا ایسا طبع حفظ صحت ایمان
 اور ہلاکت ابدی سے محفوظ رہنے کے واسطے ان اسباب اشد ضروری ہیں
 صوم و صلوٰۃ حج و زکوٰۃ کا التزام اور معاشی کباب سے مجتنب رہنے کا اہتمام
 ادا کرنے درجہ احتیاط واسطے نفس عاقل ہر مومن مومن کے سمجھنا چاہیے
 اور یہ ادا کرنے درجہ اس درجہ اسے مرتبہ ضرورت میں واقع ہوئی ہو کہ حفظ جان
 اور ہلاکت ابدی سے بچنے کے واسطے اس سے کچھ چارہ ہی نہیں ہو سکتا
 ہر پس اکثر عوام جو اس ادا کرنے مرتبہ ضروریہ کو اسے واجب مجاہدہ یا مجاہدہ
 غیر ضروری واسطے نفس ایمان و اسلام کے سمجھتے ہوئے ہیں اور خیال

اس بات کا کہ کہتے ہیں کہ نسوم بسلامۃ و حج و زکوٰۃ کے التزام و اتہام میں
جان مازنا صرف ذریشون اور مولویوں وغیرہ اخص اشخاص کا کام ہی باقی رہا
اور تمام خواص و عوام اہل اسلام اوٹلو اور محبت و کارہائے انتظام دینی
کیا کہ ہیں جو فقر و غیرہ اشخاص معطل و بیکار کے اشتغال و مجاہدات میں
شب و روز اپنی جان مازا کرین عیاوہ اسکے ایسے کاموں کے اشتغال
کے واسطے فرصت اپنے کارہائے ضروری سے اوٹلو کہ یہ غرض
یہ جمیعاً قار و واجب ضروریات اسلام واسطے تمام خواص و عوام کے استقامت
سمجھنے ہونے ہیں کہ سال بھر میں کبھی کبھی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ص
زبانی طوطے کی طرح کہ لینا اور مسلمانوں کا سامان رکھ لینا اور کسی مسجد کے
روبر و اتفاقاً گزرنے کے وقت فقط دوسرے سلام اوٹلو کہ لینا اور گوشت کا
کھانا اور عیدین کے روز دو گانے میں شریک ہو جانا اخصین رسمیات
کو واسطے ثبوت صحت و بقائے ایمان و اسلام کے کافی و وافی جائے ہیں
اور تمام مقرضات یا ممنوعات کی ضرورت یا امتناع کو اہل انہیں سے
ایسا سمجھنا ان جہلا کا جادہ عقل و ایمان سے کس قدر دوری استحقاق و خیر
الضاف تو غور کرو کہ حقوق انعامات خداوندی بوجہ اسکے کس درجہ تیر
ہیں اگر ہر خبر و متن اور موسے بدن اعتباراً محو شکر گزاری اور صرف بلا
و فرمانبرداری حضرت باری کیا جاتا اور فراغ ایک دم مارنیکا بھی تمکو ذکر و عبادت
خالق محسن بحق حاکم مطلق سے نہایا جاتا تو بھی بمقابلہ اجسامات اوس منعم
مطلق اور محسن بحق کے کچھ تھا اور اصلاً محذور و انکار سجا آوری احکام بالکلی

میں کسی طرح تکونین پہنچ سکتا تھا کلیت کہ خداوند ارجمند و مہاکرم نے اپنی
 رحمت کاملہ سے تمھاری اس منیعت اٹھاتی اور کم ہمتی پر نظر فرما کر اس منہ
 سعایت اور آسانی تمھارے حق میں تجویز کی کہ سو اہل چند احکام سہل و آسان
 سکھاؤ کسی مشکل کام کی اصلاح تکونین دی اوپر بھی تم اوس مالک
 حقیقی کی فرمانبرداری سے جی چراتے ہو اور ایسے احکام سہل و نفیس کو
 مجاہدات صعب بتلاتے ہو فوراً اپنے دنیا کے فجاہدون کو تو غور کرو کہ کس درجہ
 اونکے واسطے شب روز جان غریز اپنی کھپائے ہوئے ہو اور کیسے
 بارہا بے مشقت شاق طالب سناغ حنیس دنی کے لیے اپنے سر پر اوٹھ
 ہوئے ہو دو پارویس پانچ روپیہ کی نہ کری کے واسطے کیا کیا ترغیزیاں
 اور جان کا ہیان دلات دن کیا کرتے ہو دین پانچ روپیہ ماہواری کی تس
 کے واسطے شمارک جنگ میں جان تک دیدینے سے نہیں ڈرتے؟
 پس آقا یان دنیا کا تو کیسا ہی کوئی کار و شوار کیون نہ وہ ہرگز تم دشوار و سکو
 نہیں جانتے اور کبھی عذر نہیں کرتے کہ خداوند یہ کام ہم سے نہ ہو سکے گا
 مالک حقیقی کی فرمانبرداری سے باوجود کمال سہولت اس قدر گھبراننا اور جی
 چورنا کیسی بے شرمی کی بات ہے منہمان مجازی اسمی محض کے واسطے بڑی
 بڑی مہات میں اویسے اڈنے اشارہ و پیر جان شمار ہی کرنا اور منہ حقیقی کے
 فرمان تعمیری سہل حصول کی عدم بجا آدمی سے بھی اندرنا یہ کیا خلافات ہو
 کیا پانچ وقت کی نماز پڑھ لینا بھی کوئی مشکل کام ہو یا بارہویں مین ایک
 مہینہ غذا بے کیو قیہ پر خوب بیت بھر کر اکتفا کرنا یہ بھی کوئی امر دشوار انجام

چالیس روپیہ میں مثلاً اگر ایک روپیہ بعد سال بھر کے کسی اہل قدرت سے
 راہ خدا میں دیا تو کیا کمال ہو تمام عمر میں کسی مسئول کو ایک مرتبہ کعبہ بنوانا کونسا
 امر مشکل ہو ادا سے نماز و قیام صرف دو چار منٹ کا ایک سہل کام ہو
 انکی کمال سہولت میں بھلا کس کو محلِ محبت کا نام ہو رہا ایک مہینہ بھر فقط
 ایک وقت پیٹ بھر کر کھانے پر انگٹا کرنا کوئی حریفیں بندہ شعلہ اسکو مشکل جائے
 تو جانے ورنہ اسکے عدم اشکال کا تو یہ حال ہو کہ ہزاروں زندگان خدا بلکہ
 اکثر غنیانہ اور امرا اپنی خوشی سے صرت ایک ہی وقت تمام عمر کھایا کرتے ہیں
 خشک و حادث ایک وقت کھانکی ہوتی ہو ایک وقت کھانکی خونی اور شہت
 کا حال اور لطف کمال اولستے پوچھنا چاہیے چالیس روپیہ میں سال بھر
 کے بعد ایک روپیہ راہ خدا میں دیدنا نہایت مسکون کو اور زندگان زر
 کو شاید دشوار ہو ورنہ ہوا سے نفسانی کے واسطے تو ایسے ایسے کتنے
 روپے ایک سال میں کئی کئی بار صرف ہو جایا کرتے ہیں بخیل لوگ بھی
 اقتصائے نفس اور کاربائے دنیوی کے واسطے بہت مواقع پر ہزار
 کثیر گزرتے ہیں رہا سفر حج ہر گاہ انسان پر صرف سیر اور تفریح کے واسطے
 میکڑون ہزاروں کوس کا سفر دشوار و ناگوار نہیں ہوتا تماشائے عجائب
 و غرائب اور تحصیل فوائد امتحانات و تجارت کے جو لوگ قدر دان ہیں وہ تو
 ہزاروں لاکھوں روپیہ صرف کر کے عمر بھر جو پاک لطف سیر و سفر ہی پھر کرتے
 ہیں پس کوئی نہایت ہی بخیل اور کم حوصلہ محض زن طبعیت صبر و مار گنج
 نیکر سو اگھر میں کھسے رہنے کے اور کچھ پند نہ آتا ہو اسکا تو ذکر نہیں ورنہ

لکھت اور متناقض سفر ایسے جن میں جہکی طرقت انسان کو بخیر و میلان طبعی
 نہ ہو پس ان دیاروں کے احکام اسلام میں کوئی کام ایسے مجاہدہ سے کیا کر
 جسکو دیکھ کر اکثر خود میر گھبرائے ہیں اور بہانہ ہائے دور از عقل سناتے ہیں
 علاوہ اسکے فرہیت حج و زکوٰۃ تو صرف مالداروں ہی کے ساتھ خاص کر
 پس اکثر افراد نام تو ان دیوبندوں کی ضرورت سے بسبب العیام
 شرط استطاعت کے ہر حال فارغ الیال ہی واقع ہوئے ہیں اس
 صورت میں اکثر عوام کے واسطے حملہ چارہ کون سے گویا دوی رکھن
 واجب العمل باقی رکھنے ایک نماز چھ گناہ دوسرے روزہ ہائے ماہ مبارک
 افسوس کہ یہ بے ہمت ان دیوبندوں کے ایمان بھی گھبرائے ہیں اور
 انواع و اقسام کے حیلے حوالے بنا کر ہیں یہ سب کیفیت تو ان
 عبادات ضروریہ شرعیتین کے مجاہدہ ہونے نہ ہونے کی بیان کی گئی
 رکنا کارہی اور شراب خواری اور دغا بائی اور جلسازی وغیرہ افعال
 شرایع و افعال ایسے اعمال شرایع و افعال سے بچنے رہنے کو
 اگر کوئی شخص محتاج بہ مخصوص بفقرا و عیال جاسے اور ہر نفس عاقل کے
 واسطے ان افعال سے پرہیز رکھنے کی ضرورت کو نہ مانے تو ایسی مجوز
 پرکاری کو تو سب بس آدمیت ہی سے بالکل عاری سمجھنا چاہیے
 کہ واسطے کہ اس قسم افعال بالائق سے گریز و پرہیز لازم سمجھنا کچھ خصوصیت
 خاصہ دین متین اسلام ہی سے نہیں ہو بلکہ نفس اقصا سے عقل و انسانیت
 سے بھی گریز و پرہیز اس قسم افعال سے ضرور چاہیے غرض ان ضروریات

و تو اسی الہی کو قبیل مجاہدات کے جاننا بڑی بے ہمتی اور نہایت درجہ نالایقی
 کی بات ہے اس لیے طرح مخصوص ساتھ درویشوں اور فقیروں کے سمجھنا ان
 اعمال و افعال کا بھی سراسر داخل حماقات و خرافات ہے یہ اعمال و افعال
 فرائض و محرمات ضروری کو کچھ درویشی اور مولویت کے ساتھ اصلاً اختیار
 نہیں کر سکتے بلکہ لوازم نفس ایمان و اسلام سے واقع ہوتے ہیں ہر اہل اسلام
 کو انکار التزام تھا ضروری ایسے ضروریات دین سے غافل رہنا جادہ عقل و ایمان
 سے نہایت دور ہے اصل مسلمان اس کو سمجھنا چاہیے جو شخص ان ضروریات
 کے التزام و اہتمام سے غافل نہ رہے باقی رہا اور تمام عوام گوشت کا دیکھنا
 والے اہل اسلام کو جو مسلمان مچا نا کہا کرتے ہیں اور طعن مسلمان نہونیکا
 اوپر نہیں دھرتے ہیں یہ مجازاً اطلاق اسلام کرنا اور طعن مسلمان نہونیکا
 اوپر نہ دھرتا بہت سے مصلح دینی پر مبنی ہے فقط اس اطلاق کے جائز
 اور رائج ہونے کے سبب سے ہر ناواقف ضروریات دین اور تارک
 شعار مسلمین یہ یقین نہ کرے کہ میں مسلمان ہی ہوں اکثر حمق کا یہ بھی قول ہے
 کہ نماز روزہ وغیرہ اعمال و افعال شرعی کو لوازم دین بتین سہی لیکن چونکہ
 اکثر مردم انفار دہنے جو کہ ہے تکی تنہو کی ملتزم ان اعمال و افعال کے ہوتے
 ہیں پس اب یہ افعال بسبب اختصاص اہل اہل ابدال کے استقدر
 مبتذل و غلط آتے ہیں کہ اشتغال کرنا ساتھ ان افعال کے گویا تشبہ
 اور اشتراک ڈھونڈھنا ہے ساتھ پواج و انفار کے اور اشخاص ذلیل و خوار
 کے ایسا سمجھنا ان حمق کا کس قدر جہالت اور منہالت ہے سبحان اللہ اگر

انفار طریق لیاقت اور آدمیت کو حاصل کرین تو کیا ستمرا کو ان کی زندگی کے واسطے طریق آدمیت کا بالکل چھوڑ دینا چاہیے مکمل غور ہو کر سرکار دولہا انگریزی نے جو کمال تمدن وانی علوم و فنون کے سبب سے آئین تعلیم عام بلا اختلاس اقوام جاری فرمایا ہے اور ہر ایک شہر و دیہات میں تمام جاہل و نادانوں کو مقرر کیے ہیں اکثر اطفال قوم ارفال کے بھی وہاں تعلیم ضرور پاتے ہیں پس اگر شریف القوم لوگ یہ بات کہیں کہ تعلیم فنون ضرور مروجہ مدارس سرکاری میں تشبیہ اور مجاہدست ساتھ انصار و اراذل کے لازم آتی ہے اور اس خیال سے جملہ علوم و فنون مروجہ ضروریہ کی تحصیل تکمیل سے محروم و بے نصیب محض رہیں تو ایسا سمجھنا اور کھانا سوا جہالت و نادانی کے اور کیا خیال کیا جاوے گا اور کینہ مدعیان عقل کا اس منہ تمام پر اور ہی کچھ کلام ہے فقط مباحثہ ان حضرات مدعیان عقل کا بھی سن لینا چاہیے

دلیل جلیل متضمن وجوہ عقلیہ فرضیت عبادت خداوند جل و علا
و ضرورت بعثت حضرات انبیاء و نیز وجوہ عقلیہ فرضیت اعمال

خاصہ صوم و صلاۃ و حج و زکوٰۃ

سوال صوم و صلاۃ حج و زکوٰۃ وغیرہ اعمال شرعیہ میں جان مارنے کی کچھ ضرورت نہیں ہے کہ جس واسطے کہ خداوند تعالیٰ کچھ محتاج تو ہمارے ان اعمال کا ہر نہیں ہیں بصورت عدم ضرورت اگر حکم فرمانا خداوند تعالیٰ

ایسے اعمال کے واسطے تسلیم بھی کر لیا گیا ہے تو بھی در صورت قصور و
 عدم تمیز حکم شان رحمت الہی ارفع جو اس بات سے کہ ایسے اعمال بلافا
 غیر ضروری کی عدم تمیز کے واسطے جنکی طرف کچھ اصلاح احتیاج خداوند عالم
 کو نہیں ہر بندگان ضعیف و خفیف کو ستائے اور معذب فرمائے
 جواب یہ بات صحیح و درست ہے کہ خداوند عالم احتیاج ہماری عبادت کی طرف
 ہرگز نہیں رکھتا لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ عدم احتیاج کے سبب
 عبادت کے ساتھ مامور فرمانا اور سکا اپنے بندوں کو ناجائز اور لغو و فضول
 ٹھہرے اور اگر ایسا خیال کیا جائے تو یہاں یہ کہ اور تمام افعال الہی پر
 بھی گمان و اطلاق لغویت لازم آئے یہاں تک کہ خود پیدا کرنا عالم کا سوا
 لغو و فضول کے اور کچھ قرار نہ پاسے کہ سوا سطلے کہ خداوند عالم کو احتیاج تو
 کسی شے کا سوا کی طرف نہ تھی اور نہ ہی اور ہنوگی ذات پاک اوسکی بے نیاز
 ہر تمام جہان سے لیکن ساتھ عدم احتیاج کے انواع و اقسام مخلوقات
 کو اوس کریم برحق حکیم مطلق نے خلق فرمایا پس حیطہ ساتھ عدم احتیاج
 کے اور تمام اشیاء اور امور کا ظہور اوس حکیم مطلق سے مورد حروف و کلام
 نہیں ہر اسی طرح نافذ فرمانا احکام عبادت کا بھی بسبب عدم احتیاج کے
 کی طرح مورد حروف و کلام نہیں ہو سکتا اور اگر کوئی شخص یہ بات کہے کہ
 اور تمام امور و اشیاء کی طرف گوا احتیاج خداوند عالم کو نہیں لیکن بہت سی
 حکمتیں اور مصلحتیں ان سب امور و اشیاء میں رکھی گئی ہیں کہ منافع اوس
 مخلوقات کی طرف راجع ہو کر تے ہیں پس خلق فرمانا ان تمام امور و اشیاء

لغو و فوٹول نہوا بخلاف حکم عبادت کے کہ اس میں کوئی حکمت یا مصلحت
 اور نفع بھی نہیں ہے تو جواب سکا یہ کہ اکثر امور و ہنر و شیا یا تمام امور و ہنر و شیا
 منافع کا ایک دوسرے کی طرف راجع ہونا یہ حکمت و مصلحت بلاشبہ ہے۔
 لیکن احتیاج تو ان منافع کی طرف تمام شیا کو بعد خلق کے ثابت ہوئی
 قبل خلق کے بالمت عدم میں تو کسی چیز کو بھی ایک دوسرے کی طرف ہرگز
 احتیاج تھی پس خلق ہونا اور عدم سے وجود کی طرف آنا ہی باعث احتیاج
 کا ہوا اب ہم پوچھتے ہیں کہ خود ابتدا سے خلق اشیا کے واسطے کون سی
 ضرورت یا حکمت اور مصلحت تھی جس ضرورت یا حکمت و مصلحت سے اس تمام
 سلسلہ مخلوقات کو پیدا فرمایا جس کے پیدا ہونے پر ترتیب سلسلہ احتیاج کا
 بھی ایک دوسرے کی طرف لازم آیا پس اصل حکمت اور مصلحت خلق عالم کی
 اگر کوئی عاقل بیان کرے تو یا تو یہ کہے گا کہ اصل حکمت اور مصلحت ان تمام
 مخلوقات کے پیدا کرنے میں یہ تھی تاکہ یہ تمام امور و ہنر و شیا اس جہان کے
 کمال قدرت و حکمت اور اور باقی تمام صفات حضرت خالق کائنات
 کی طرف دلیل ہوں اور ہر ایک شے سے ایک صفت کمال سمجھ کر نظر استدلال
 سمجھ لیا جائے مثلاً صفت رزاقی کا ظہور قبل خلق رزق و مریوق کے
 کچھ تھا بعد خلق ہونے اور رزق پانے اور نہانے وغیرہ تر قہ کھانے
 مرزوقات کے یہ صفت تمام عالم پر جلوہ گر ہو گئی یا یہ بات کہ ہر ایک
 صفت الہی کا اقتضا ہے ذاتی ہی تھا کہ جو جو آثار اور نتائج اوس کے ہیں
 اوس کا ظہور ضرور ہوا لہذا صفت خالقیت و رزاقیت وغیرہ صفت

کے نتائج و آثار کا ظہور قطع نظر کسی احتیاج اور غایت اور فائدے سے بھی
ایک امر تھا ضروری سوا ان دو شقوں کے کوئی تیسری شق ایسی ہرگز نہیں ہے
جسکو کوئی عاقل بھی بیان کر سکے ہر گاہ اصل وجوہ ان تمام امور و اشیاء
ظہور کی یہی دو ٹھہریں تویہ دونوں وجوہ تو توجیہ احکام عبادت میں بھی ضروری
قائم اور مسلم ہو سکتی ہیں یعنی ہر عاقل اس بات کو سمجھ سکتا ہے اور کہہ سکتا ہے
کہ اقتضائے نفس صفت حکومت و ملکیت و مالکیت خداوند خالق بحق
قادر مطلق قطع نظر کسی فائدے اور عدم فائدے سے یہی تھا کہ حکم عبادت
بندوں کو دیا جائے اور اطاعت و فرمانبرداری اوس مالک حقیقی اور
حاکم تحقیقی کی بندگان مملوک و محکوم سے بالضرور ظہور میں آئے یا بنظر
مصلحت کے کہ تا طاعت و عبادت بندوں کی درک کمال حکومت
و ملکیت و مالکیت خداوند اور اوس کے کمال احسان و امتنان کی شرح و بیان
کی طرف دلیل ہو اور غایت اظہار تذل و انکسار بندوں کا بمقابلہ کمال
عظمت و قدرت و توانائی اوس خداوند اعظم و اجل کی شناخت و تہ
حضرت خالق اکبر پر پیتہ اتم اور برہان جلیل ہونا فذکرنا حکم عبادت کا کافی
حکمت اور مصلحت میں ضرور ہوا غرض جو علل و وجوہ اور تمام امور و اشیاء
متحققہ و مسلمہ عالم کے واسطے قائم و مسلم ہو سکتے ہیں وہی علل و وجوہ
نفاذ امر عبادت کی واسطے بھی ضروری قائم و مسلم ہیں اس صورت میں
غیر ضروری یا فضول جاننا احکام طاعت و عبادت کا بمقابلہ اور تمام
امور و اشیاء اس عالم ظہور کی محض حماقت اور سرسریٹ و دھرمی ہے *

سوال دلیل ہونا احکام عبادت کا اوپر نظر و صفت حکومت و ملکیت
 و ملکیت خدای بی ہمتا کے یہ بات مسلم سہی لیکن اس امر کی تسلیم نہ
 ضروری ہونا اعمال عبادت کا یا اور کوئی مرتبہ ان اعمال کی صحت و ملکیت کا
 بنظر فوائد و منافع ذاتی بندوں کے ظاہر نہیں ہوتا کیونکہ خداوند خالق
 بحق کی ذات و صفات پر تو سبھی اشیاء اس عالم کے قطع نظر اس بات
 کہ وہ اشیاء ضروری ہوں یا غیر ضروری خوب ہوں یا رشتہ نافع ہوں
 یا غیر نافع دلیل بین بین اسید واسطے کہا گیا ہے ہر ایک آفریت پیندہ را
 نشان سید ہا آفرینندہ را بدقتی کل شئی را آیتند علی انہ واحد پس دلیل
 ہونی وجود ہر مصنوع سے اوپر وجود و منافع کے یا او سکی کسی صفت خاص
 کے یہ لازم نہیں آتا کہ وجود اس مصنوع کا کوئی شئی ضروری یا مفید واسطے
 بندوں کے کبھی ضروری ہو پس اس صورت میں واسطے واجب العمل اور
 امر ضروری ثابت ہونے اعمال عبادت کے صورت ضرورت ان اعمال
 کی بنظر فوائد و مصالح ذاتی بندوں کے ثابت کرنا چاہیے تاکہ ہم ان اعمال
 کو عبث و فستول نہ جانیں اور بسبب ثبوت فوائد و مصالح ذاتی اپنے کے
 انکی ضرورت اور مصلحت کو بلا عذر و تاویل بائین جواب اول تم اعمال عبادت
 کو عدم احتیاج خداوند کے حیلے سے لغو و فستول کہتے تھے ہر گاہ جواب
 مختاری اس نا فہمی کا و یا گیا اور باوجود تسلیم ثبوت کمال استغنا سے
 حضرت خداوند اصل منشأ اور فائدہ ان اعمال و افعال کا یا دلیل عقلی بیان
 کیا گیا اس وقت تھے دوہرا حیلہ اور تکلیف عبادت سے بچنے کا ایک

وسیلہ تلاش کیا اور دوسرے طریق سے تقریر حیلہ جوئی کو شروع کر دیا
 یعنی پہلے تو خداوند کے ذاتی فائدہ اور عدم فائدہ کا حیلہ کرتے تھے
 اب خود اپنے فائدہ و عدم فائدہ ذاتی کا حیلہ کرنے لگے اول اسکا
 جواب ہم تمکو یہی دیتے ہیں کہ مالک کی تابعداری اور فرمانبرداری
 کو اپنے نفع ذاتی کے ثبوت پر منحصر رکھنا جاوہ اطاعت سے نہایت
 دور ہے کیونکہ جن اطاعت کا امتنا محض اپنے نفع ذاتی پر ہو وہ اطاعت
 اطاعت نہیں ہے بلکہ اسکو محض خود غرضی کہنا چاہیے بعد اس کے ہم اس
 ضرورت اور فائدے کو بھی بیان کرتے ہیں جس ضرورت اور فائدے
 کو تم پوچھتے ہو سمجھو اور خیال کرو کہ انسان اشرف المخلوقات کیچھ فقط
 کھانے پینے کے لئے مومن یا کھیل کود لہو و لعب میں مشغول رہنے کے
 واسطے نہیں پیدا کیا گیا ان سب کاموں کے واسطے حیوانات کیا گئے تھے
 اور کوئی نریت انسان کو حیوانات پر ان کاموں کے سبب سے پیدا
 ہو سکتی ہے پس جاننا چاہیے کہ اصل کار اور مایہ شرف و اعتبار واسطے
 انسان کے باتفاق جملہ عقلا و حکما سو تحصیل و تکمیل مرتبہ حکمت نظری اور
 حکمت عملی کے اور کچھ نہیں ہے یعنی نوع انسان کو جو خداوند حکیم بحق صانع
 و قادر مطلق نے ایسی بڑی نعمت جو ہر عقل دی ہے اور انواع و اقسام
 صفات و کمالات کے ساتھ صفت جامعیت عنایت کی ہے اصل کار مقصود
 اویں صاحب جو ہر عقل و صفات و کمالات کا کیا ہے اول تحصیل تکمیل حکمت
 نظری تا جملہ حقائق و وقائق موجودات کو متحد مقصور اور امکان و درک اپنے

شبیا کر یا یہ معلوم کرتے کہ واسطے کہ ہرک حقائق و وثائق موجودات
 سے بڑھ کر کوئی فضل و شرف اور صفت کمال واسطے انسان کے نہیں ہو
 اور چونکہ حقائق بہت یا نہایت کثیر ہیں اور مراتب اولیٰ سب حقائق کے متفرق
 بفرق بحدہ تفاوت تفاوت شدید واقع ہوئے ہیں لہذا رتبہ علم ہر ایک
 حقیقت کا مطابق مرتبہ اور شان اس حقیقت کے ہو اگر تاہو پس جس قدر
 حقیقت معلوم اشرف یا اوق ہوگی اوس قدر علم بھی اوسکا اشرف و اوق
 اور باعث شرف و کمال واسطے صاحب علم کے ہو گا بنا برعلیٰ ذہا معرفت
 و شناخت ذات و صفات خداوند کائنات سے بڑھ کر کوئی علم بھی اشرف
 و اوق یا باعث فخر و کمال واسطے انسان کے نہیں ہو اور سب مراتب علوم
 حقائق اشیا کے مرتبہ علیہا سے معرفت ذات و صفات خالق کائنات
 سے ادون و فرتر ہیں تناد و شرف و کمال علم معرفت اور علوم معلوم
 دیگر کو قیاس تناد و مرتبہ ذات احدیت اور مراتب ذات تمام مخلوقات
 سے سمجھ لینا چاہیے پس علم معرفت باعث شرف و کمال تو ہر ہی نوع علاوہ
 شرف و کمال کے اصل مطلوب اور تمام علموں سے زیادہ تر مقصود بھی واسطے
 انسان کے علم معرفت ذات و صفات حضرت خالق کائنات ہی و اتم ہو
 کس واسطے کہ بعد تسلیم اس بات کے کہ خلق عالم کچھ بہت بے سوچنے
 نہیں کیا گیا یہ بات بھی بالیقین مستوجب تسلیم اور باب عقل سلیم ہو کہ اصل
 مقصود خلق عالم سے یہی ہو گیا کہ ظہور حیلہ امور و اشیا ہے مصنوع قدرت ہے
 کمال قدرت و حکمت و دیگر حیلہ صفات کمالات حضرت خالق کائنات ظاہر

ہو جائے اور ہر ذہنی علم و عقل شرف و طایع اوس سے پاسے ہوا منشا
 خالق عالم ہوشیاری کا سوا ظہور نہائے و کمالات ذات حضرت خالق کائنات
 کے اور کچھ نہیں ہر باقی تمام صنائع اور مشائخ وجود ہوشیاری کے بعد اس علمت
 اور حکمت کے واقع ہوئے ہیں لہذا بدون تحصیل عام معرفت ذات و صفات
 خالق کائنات کے اور تمام علوم و کمالات کو کو یا پہنچ و پہنچ محض سمجھنا چاہیے
 اتنی اگر تمام ممنوعات کو جاننا اور ذات و صفات مانع ہی کو نہ پہچانا تو
 کیا جانا اور کیا پہچانا غرض مرتبہ حکمت نظری جو افضل مراتب اور اصل کار
 اور مانیہ اعتبار واسطے انسان کے واقع ہوا ہر خبر و غنم اور مقصد اتم اوسکا
 عام معرفت ذات و صفات حضرت خالق کائنات ہی ہر بیان تک بیان
 یعنی حکمت نظری کا اور ثبوت خبر و غنم اور مقصد اتم ہونے علم معرفت کا
 واسطے اوسکے کیا گیا اب یعنی حکمت عملی کو بھی سمجھ لینا چاہیے مگر نہ ہے
 کہ حکمت عملی مراد ہر قیام انسان سے واسطے عمل کار باسے واجب مناسب
 کے پس بطرح درک خالق حلیہ موجودات کا بقدر طاقت و لیاقت واسطے
 انسان کے موجب شرف و کمال ہر اس بطرح قیام کرنا انسان کا واسطے
 ادا سے حقوق واجب اور معاملات مناسب ہر شے کے باعث فرد شرف
 اور مدار غنم مرتبہ حسن احوال ہر جس طرح وہ ضروری اس بطرح یہ بھی از جملہ اہم
 امور ہر حکمت نظری صرف مرتبہ علم ہر اور حکمت عملی مرتبہ عمل لہذا حکمت نظری
 یہ حکمت عملی کے تمام نہیں ہوتی علم بے عمل کو مثل شجر بے ثمر کے
 سمجھنا چاہیے غرض تحصیل و تکمیل حکمت عملی بھی اشد ضروریات سے واسطے

انسان کے ہر علم اخلاق و سیاست مدن و تدبیر منزل جو کہ اقسام حکمت
 عملی سے واقع ہوئے ہیں کس درجہ علوم محتاج الیہ ضروری و اسطے انسان
 کے ہوتے ہیں الحق جو منصب والا ہے شرف انسانیت حضرت انسان
 کو عطا کیا گیا ہر حق واجب الادا اس منصب کا یہی ہے کہ بعد درک حقائق
 جس شے کے ساتھ جو رہا و اور معاملہ واجب یا مناسب عقلاً اسکو چاہیے
 بشرط تیسرے و امکان ہرگز قصور و مین نہ کرے معاملات واجب و مناسب
 متعلق ساتھ منصب والا ہے انسانیت کے بہت سے ہیں لیکن مقصود
 بحث ہمارا تمام اقسام معاملات کے ذکر سے نہیں ہے اہل غرض اس جگہ
 ایک صنف خاص معاملات حقوق واجب کے ذکر سے ہر تحقیق نہ ہے کہ
 حقوق واجب الادا متعلق ساتھ ذات انسان کے تین اقسام منقسم
 ہیں اول حقوق نفس ذات دوم حقوق خالق سوم حقوق دیگر انواع مخلوقات
 ان سب حقوق کی کیفیت و وجوب اور کیفیت ادا جدا جدا کتب حکمت عملی
 و قوانین شرائع اہل اسلام میں بشرح تمام و بسط مالا کلام مذکور و مسطور
 ہیں پس چاہنا چاہیے کہ حقوق نفس ذات کے بحث کی تو کچھ ضرورت ہی
 اس مگہ نہیں ہے ہر حق خالق اور حقوق دیگر انواع مخلوقات اہل غیر
 ہمارے ان دونوں اقسام حقوق کے وجوب و لازم اور فرض و تہم نہایت ہونے
 نے ہر اہل حقوق انواع مخلوقات مثل حقوق مادر و پدر و ہمیشہ و برادر و زبان
 و اولاد و اقربا و اقارب و مستماد پس ان سب حقوق کے واجب الادا ہونے
 میں تو کسی عاقل بلکہ سفیہ جاہل کو بھی گنجائش بحث و کلام نہیں ہے ہر اہل حقوق

خالق پس اشد و از نیر ہونا حقوق حضرت خالق کا تمام حقوق مخلوقات سے
ایک ایسا امر بدیہی ہو کہ جسکو اجلی بدیہیات سے کہنا چاہیے تفوق مرتبہ
احسان حضرت ملک منان کا اور تمام مراتب احسانات محمدان دیگر سے
اس درجہ ہو کہ جو نسبت قطرے کو دریا کے ساتھ ہو اگر تری ہو اور تمام
احسانات محمدان دیگر کو وہ نسبت بھی ساتھ احسان حضرت ملک منان کے
نہیں ہو سکتی پس ہر گاہ مرتبہ احسان خداوند کا سب محسنوں کے
احسانات سے زیادہ تر پھرا اور مان باب آقا یا استاد کسی محسن کے
احسان کی اوسکے سامنے کچھ حقیقت ہی ثابت نہوئی تو اسے حق
واجب الاداء بھی اس مرتبہ کا حجام مرتب حقوق دیگر سے واجب و لازم تر
ثابت ہو چکا اور یہ بھی ثابت ہوا کہ ہر گاہ مان باب وغیرہ اس نے محسنوں
کے عدم ادا سے حقوق سے انسان بدتر از حیوان حجلہ عقلا کے نزدیک
شمار کیا جاتا ہو تو ایسے محسن اعلیٰ کے عدم ادا سے حقوق سے تو انسان
کو کیا کہنا چاہیے اسحق خداوند عالم کے حقوق کے اعلیٰ مدارج حجام حقوق
ہونے میں تو کسی عاقل بلکہ سفیہ جاہل کو بھی انکار نہیں ہو لیکن بعض نادان
مدعیان عقل یہ بات کہتے ہیں کہ مان باب آقا وغیرہ احتیاج طرف رعایت
اور جزا سے احسان نعم علیہ اپنے کے رکھتے ہیں لہذا ادا اون کے
حق احسان کا انسان پر پُر ضرور ہوا کرتا ہو بخلاف حضرت نعم حقیقی یعنی
خدا سے بے ہمتا کے کہ وہ صمد و بے نیاز ہو ہرگز احتیاج اور پروا کسی
نعم علیہ کی طرف نہیں رکھتا پس ادا سے حق اور جزا سے احسان کو کسی نعم علیہ

کثرت سے بمقابلہ احسانات اوس شمع بحق کے ضروری کیا گیا کہ فصول محسن
 سمجھنا چاہیے یہ کہنا اوں نادانوں کا محض حماقت اور سرسبز خیالات پر کھڑا
 کہ لزوم شکر و تعظیم و اطاعت خواہ اور کسی قسم خرابے احسان کا موقوف اور
 مشروط اور ثبوت احتیاج منعم و محسن کے ہرگز نہیں ہوتا چنانچہ دعویٰ سے
 عدم توقف لزوم شکر و تعظیم و اطاعت یا اقسام دیگر خرابے احسان کا اپنے
 ثبوت احتیاج منعم و محسن کے دلائل شکی سے ثابت و تحقیقی پر منجملہ اوں
 دلائل کے چند ادا کیا ان ذکر کی جاتی ہیں و سلسل اول اس عمل
 مقدم اور واجب اتم واسطے خرابے احسان کے بحکم عقل و اتفاق جماعت
 کیا جو ادا سے شکر و سپاس و تعظیم و تکریم و اطاعت و انکسار نسبت
 بمنعم احسان کار نہ کہ پوچھنا کسی اور قائبے مالی یا خدمت مبنی کا کاروت
 محسن کو احتیاج طرہ اوس کے ہوا ان تبذیر احتیاج محسن کے پوچھنا یا
 نفع خاص محتاج الیہ کا بھی امتقنا حق واجب الادا سے محسن کا سوا کرنا ہر
 بلکہ بدون ثبوت احتیاج محسن کے بھی عرض کرنا خدمت مالی یا مبنی کا درجہ
 طریق انیق حق شناسی اور سپاسگذاری سے ثابت ہوا ہر لیکن تبذیر
 ایصال نفع محتاج الیہ خواہ غیر محتاج الیہ کے بھی ادا سے شکر و سپاس و
 تعظیم و تکریم و اطاعت و انکسار قبل از عرض و ایصال نفع مذکور ضرور
 چاہیے ادا سے مراتب شکر و سپاس و تعظیم و تکریم کو فرائض مقدمہ شکر
 اور ایصال نفع محتاج الیہ کو علاوہ اور ضمیمہ یا بعد اوس واجب ضروری اتم
 کا گردانا واجبات عقلی ادا سے حق احسان سے جو اس واسطے عقل کے

جواز سے زمین کسی ادنیٰ سی اوسے خیر یعنی مثلاً ایک چھپرہری غلہ
یا ایک ہیلی چاسے یا ایک گھوڑی یا ان کے احسان کے مقابلے
میں بھی ان اشیاء خفیف کے پیش کرنے والے کے سامنے ہر
جھکا نایا ہاتھ واسطے سلام کے اوٹھانا یا منہ سے لفظ تسلیم و آداب کہنا
یا یہ کہنا کہ ہم بہت ممنون آپ کے ہوسے یا اور کسی طریق تعظیم خاص
یا لفظ خاص کو موافق رسم و آئین ملک و دیار اپنے کے ادا کرنا ضروری
مناسب ادب و انسانیت سے جانتے ہیں اور نہایت امر مقدم و
ضروری واسطے ادا سے حق احسان کے اسی واسطے تعظیم و سپاس
اور اظہار اطاعت و انکسار کو گردانتے ہیں یہاں تک کہ کوئی شخص اپنے
محسن کو کیسا ہی فائدہ مالی اتم و عظیم کیونہ پونچا ہے لیکن اگر شکر و
تعظیم و تذلل و انکسار سے اوس کے ساتھ پیش نہ آئیگا اور مراتب شکر و تعظیم
کو ناجائز یا غیر ضروری ٹھہرائیگا تو باوجود ایصال نفع کثیر بھی وہ شخص جملہ
عظما کے نزدیک طریق ادب و شایستگی سے دور و مجبور ضرور کہلائے گا
سبب ان اوس شخص کے کہ گو نفع مالی و غیرہ محسن کو نہ پونچا ہے لیکن ادا
شکر و تعظیم اور اظہار اطاعت و انکسار کے ساتھ پیش آئے ہے ادب
اور انشائیہ ہونیکا اطلاق نزدیک ارباب عقل و ادب کے ہرگز اوپر
نہ آئیگا ایصال نفع محتاج البیہ یعنی خدمت مالی محسن میں تصور کرنا بخل و غیرہ
دیو سری علتوں کی وجہ سے ہوا کرتا ہے نہ بسبب ترک ادب پس دریغ کرنیوالا
ایصال نفع مالی میں بخل بہتہ کہلاتا ہے لیکن باوجود مکمل شدت مراتب ادب

و تعظیم کے لیے ادب و بدتیز اور ناشایستہ و غیر مہذب کا اطلاق تو اوپر
 کبھی بھی نہیں آتا ہر گز پس ہر گز عمل مقدم اور واجب ضروری اتم و اسے ادا
 حق منعم کے ادا کے شکر و تعظیم اور اطاعت و انکسار ہی ٹھہرا تو موقوف
 و مشروط نہ ہونا لزوم شکر و تعظیم منعم کا ثبوت احتیاج پر بخوبی متاثر واضح و
 لائح ہو گیا کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو قطعاً ادا کے شکر و تعظیم محسن اور تمامی منافع
 محتاج الیہ اشد ضروری محسن پر مقدم تر ہر گز قرار نہ دیا جاتا نہ بغیر معائنہ ہر
 احسان بہ نسبت ہر قسم محسن صرف ادا کے شکر و تعظیم ہی واجب مقدم اور
 ضروری اتم قرار پاتا نہ یہ ہوتا کہ حالت ترک شکر و تعظیم و ادب میں توازن و جوئے
 و مراعات نفع مالی محسن بھی انسان ہے ادب اور غیر مہذب کہلائے اور حالت
 ادا کے شکر و تعظیم میں یا وصف عدم مراعات ایصال منافع مالی محسن بھی مہذب
 و بے ادب نہ سمجھا جائے الحق اگر ثبوت ضرورت ادا کے حق محسن کا امر
 تحقیق و حقیق محسن پر مقرر و مختصر ہوتا تو لازم یہ تھا کہ کوئی عمل خاص و اسے
 خزانے احسان کے مقدم ضروری قرار نہ دیا جائے بلکہ جو فائدہ اشد محتاج الیہ
 محسن کا ہو ایصال ادا سے فائدہ اشد محتاج الیہ کا ہی عمل مقدم ضروری قرار
 پائے اور قطع نظر بحث اس امر سے کہ فائدہ اشد محتاج الیہ کا ہی مقدم ضروری
 ہونا چاہیے فقط شکر و تعظیم و اطاعت و انکسار کے تو نفس محتاج الیہ سے نہیں
 بھی بہ نسبت ہر فرد و محسن کے بحث و کلام ہی پس نہ متوقف ہونا لزوم شکر
 و تعظیم و دیگر اقسام خزانے انعام منعم و محسن کا ان تمام مقدمات کی رو سے
 بدہمت تمام مسلم اولی الانعام ہر اولیہ دوم چونکہ نفس ذات

احسان کی عقلاً مقتضی اس بات کی واقع ہوئی تھی کہ مقابلہ احسان کے
 احسان ہی ساتھ محسن کے کیا جائے اور جواب نیکی کا سوا ساتھ نیکی
 کے ندیا جائے پس اس صورت میں ہم پوچھتے ہیں کہ مقابلہ نیکی کا ساتھ
 نیکی کے قطع نظر اس سے کہ خرابے احسان کی طرف احتیاج محسن کو
 ہونا نہ آیا فی نفسہ ضروریات مستحسانات عقل والضاف سے نہیں
 اگر کہو کہ مقابلہ نیکی کا ساتھ نیکی کے ضروریات مستحسانات عقل و انصاف
 سے نہیں تھی تو یہ دعویٰ متحارر اول تو ستر تا ستر خلاف از باب عقل و انصاف
 کے تھی علاوہ اسکے جو قول تھے اس سے پہلے بیان کیا تھا کہ مان باپ
 آقا وغیرہ احتیاج اعانت و خرابے منعم علیہ کی طرف رکھتے ہیں لہذا ادا
 اونکے احسان کا انسان پر ضرور ہوا کرتا تھی محض غلط اور ستر تا ستر لغو ٹھہرا
 بلکہ اس صورت اور شق مفروضہ میں تو جو محسن حاجت مند نفع پانے کا ہو
 اوسکی طرف بھی ایصال نفع کرنا ضروری یا مستحسن ثابت نہیں ہوتا اور
 نہ امتیاز استحقاق حسن و قبح کا اس صورت میں اصلاً باقی رہتا ہے اور اگر
 ضروری یا مستحسن ہونا مقابلہ نیکی کا ساتھ نیکی کے مانتے ہو اور مسلمات
 عقل والضاف سے اسکو جانتے ہو تو اس صورت میں ہم یہ بات کہتے ہیں
 کہ محتاج ہونا نہ ہونا محسن کا کسی قسم خرابے احسان کی طرف یہ تو ایک امر
 آخری ہر گاہ استحقاق خرابے نیک مقتضیات اصل ذات احسان سے
 نہایت ہوا تو غیر ضروری یا مستحسن جاننا ادا سے احسان کا سبب بخل
 دینے کا کسی امر آخر کے ہرگز نہیں چاہیے ویسے سووم لزوم

و ضرورت ادا سے حق منعم کے واسطے ثبوت احتیاج منعم پر گزیر کا نہیں
 ہو بلکہ صرف ثبوت صلاحیت و استحقاق بذریعے خاص کا واسطے منعم کے
 پاس ہے اس واسطے قاعدہ قلی اس طرح مقرر ہو کہ اگر کسی شخص کے مان باب
 یا اوستا دیا آقا اس درجہ مستثنی ہوں کہ ایک ذریعہ احتیاج طرف کسی نسبت
 مالی یا دینی کے نہ کہتے ہوں بلکہ احتیاج او کی اس شخص کی طرف کسی طرح
 متصور ہی نہ ہو تو اس صورت میں بھی باوجود ثبوت عدم احتیاج صرف اس
 سبب سے کہ نفس صلاحیت تو انتفاع کی اور کو باوجود کمالی منعم و مستفعا
 کے بھی حاصل ہوتی ہو گزرتا نہ تحت و دہایا کا او پیش کرنا انتقام خدشت مالی
 و دینی کا اپنی طرف سے واسطے اظہار حق و توجہ و رعایت و امانت و امانت
 کے واجب و لازم ہو اگر تاہم جو بزرگ و تحت و دہایا حضور سلاطین و عظام اور دیگر
 بلند نام میں گزرا اور قبول ہوا کرتے ہیں بنا و ان نذر و تعالیف کے گزرتے
 اور قبول ہونے کی صرف یہاں ثبوت صلاحیت انتفاع ہی پر رکھی گئی ہو
 نہ یہاں ثبوت احتیاج پر کس واسطے کہ اگر بنا ان نذر و تحت کی یہاں ثبوت
 احتیاج پر مقرر ہوئی تو پیش ہونا ان نذر و تحت کا بعدہ مثل اعطائے
 حقوق فقر اور محتاجین کے سبب ثبوت اقتدار و احتیاج سلاطین و
 اہل کے علامت اہانت و بلاست تصور کیا جاتا علامت عظمت و کرامت
 آقا حاصل ہو گاہ یہ امر بخوبی ثابت ہو چکا کہ ضرورت یا استحقاق خراجی حسن
 ثبوت احتیاج حسن پر مشروط و منحصر نہیں ہوتا بلکہ مشروط و منحصر ہونا ہی ضرورت
 او پر صلاحیت و استحقاق محسن کے واسطے اس خراج کی جو کہ پونہ پانی جاکا

پس اس صورت میں ضروری اور مستحسن ہوگا اور اسے شکر و سپاس و تعظیم و
 توحیم اور اطاعت و انکسار کا بہ نسبت خداوند خلاق عالم و آفاق کے
 باوجود یقین عدم احتیاج خداوند صرف ثبوت نفس صلاحیت و استحقاق
 کے سبب سے بالیقین ثابت ہو و لیل حمید رحم احسان عطا مستقیم
 ہو اور پر وجہ شتی کے پس بموجب ایک تقسیم کے دو تئین احسان کی کیا ہیں
 احسان مطلق سبب و احسان غیر مطلق سبب اور سبب موجب ایک و دوسری
 تقسیم کے دو تئین احسان کی کیا ہیں احسان اولے بلا مقابلہ احسان
 اور احسان ثانی بمقابلہ احسان ہر گاہ ان دونوں تقسیم کی چاروں قسموں کو معلوم
 کیا تو جاننا چاہیے کہ احسان غیر مطلق سبب عمدہ اقسام احسان سے ہر
 مرتبہ احسان غیر مطلق یا سبب کا اس درجہ اجل و اعظم ہو کہ گو کتنی ہی کوشش
 ادائی حق احسان غیر مطلق سبب میں کی جائے اور کتنی ہی خرابے مالی و غیرہ
 محسن کو بمقابلہ احسان غیر مطلق سبب کے دیجائے ادا ہونا حق احسان
 غیر مطلق سبب کا عقلاً کسی طرح ممکن نہیں ہو سکتا کسواسے کہ کتنا ہی احسان
 بمقابلہ احسان غیر مطلق سبب کے کیا جائے پھر مطلق سبب ہی مطلق سبب
 کو ساتھ غیر مطلق سبب کے تاب مقاومت کب ہو پس عمدہ خراب احسان
 غیر مطلق سبب کی یہ نہیں ہوتی کہ کوئی شے بمقابلہ شے دیجائے بلکہ خرابے عمدہ
 اور شکر و تعظیم اور اطاعت و عجز و انکسار کے اور کچھ نہیں ہو اطاعت و
 کمال شکر و تمنن و اطاعت و انکسار پر اصل خرابے احسان غیر مطلق سبب کو
 مقصود کرنا اور کسی قسم نفع محتاج الیہ مالی و دینی کو بمقابلہ اس کے کوئی وزن و

یا اوس محسن کی نسبت جو اصلاً احتیاج اسکی تعظیم و اطاعت کی طرف رکھتا
 ہو ملحوظ رکھنا مراتب شکر و تعظیم کا اصلاً ضروری نہ ٹھہرے اور مخالفت اوس
 مذموم اور خلاف منہجی جائے دیکھو اگر کسی شخص نے اپنے ملازم یا توسل
 کے ساتھ غایت درجہ احسانات بہر قسم کے تمام عمر کیے ہوں اور اوس
 محسن کے انتقال اور ارتحال کے بعد کہیں کسی صحبت میں ذکر اوس کا بڑا
 اس شخص بہر اپا سببہ احسانات کے آئے اور بیان محامد و اوصاف
 کیا جائے اور اوس وقت یہ شخص ساکت محض رہے شکر و تعظیم اور
 شرح و بیان مراتب احسانات و خوبی ہائے محسن سے ایک بات بھی
 اپنے منہ سے نکلے یا بسبب زندہ اور موجود نہ ہونے محسن کے ہمیشہ
 مواقع اور اوقات مناسب پر ذکر اوس کے احسانات و اوصاف کا اور
 شاکر اوس کے انعامات اور خدمات کا رہنا ضروری یا محسن بنانے بلکہ
 ایسے ذکر و فکر کو داخل حکم حماقت و فضولی محض گردانے اور اہل عقل و
 اہل انصاف کے نزدیک وہ شخص بالیقین کا فرخت کہلائے گا
 احسان فراموشی کا اطلاق اوپر ضروری آئیگا غرض وجوب مرتبہ تعظیم و
 تکریم و شکر و سپاس یا اظہار ثنن و مزاہمت و انکسار کا بہ نسبت کسی منعم
 کے قطع نظر اس سے کہ اوس منعم کو ضرورت و خواہش بلکہ علم و اطلاع
 بھی اوسکی ہو یا نہ ہو واجبات و مقرضات منصب والاے انسانیت
 سے ثابت ہو اور یہ بات کہ خداوند تعالیٰ کو خواہش و احتیاج تو
 کسی کی تعظیم اور شکر و سپاس کی طرف ہی نہیں پھرا داکرنا ان مراتب کا

کیا ضرورت ہے ان حضرات بدعیان عقل کی نارسانی فہم کا سراپا قصور پر کنوڑ
 احتیاج اور پروا تو ان مراتب شکر و تعظیم کی ایک بادشاہ دنیوی یا مادی
 دولت و ثروت دنیوی کو بھی ہر کسی اور نے رعیت و مملوک و محکوم سے
 نہیں ہوتی خداوند سلطان السلاطین احکم الحاکمین کی ذات تو بہت ارفع
 ہے اور سلطان دو جہان مالک کون و مکان کو بھلا کب احتیاج و پروا
 کی طرف ممکن ہو سکتی ہے لیکن عدم احتیاج کسی بادشاہ عظیم القدر کی تسلیم
 اسکی نہیں ہے کہ یہ سب مراتب شکر و تعظیم کتنی رعیت اور مملوک و محکوم
 کی طرف سے اور بادشاہ کے نزدیک لغو و فضول قرار پائیں اور
 موجب خوشنودی بادشاہ نہ سمجھی جائیں اگر ادا سے تعظیم و سپاس حسن
 عقلاً ممدوح اور ضروریات اقتضا سے عقل و انصاف سے ہے تو خوش
 ہونا اور اس سے اور ناخوش ہونا اس کے ترک سے ہر صاحب عقل و ہمت
 کو ضرور ہے مخالفت اس طریق انیق سے سراسر خلاف مقتضا ہے عقل
 و شعور ہے مراتب حسن و قبح میں فرق کرنا اور حسن سے راضی اور قبح سے
 ناراض ہونا ہر ایک صاحب عقل و انصاف کا ایک ضروری کام ہے خدا
 عالم کو اس امتیاز فرق و تفاوت حسن و قبح اور اسکی خوشنودی و ناخوشنودی
 سے بری جانتا یہ خداوند عالم پر بہت بڑا ایک الزام ہے فروع انسان
 اگرچہ سراپا سبب بند غرض و احتیاج ہے مگر نیکی سے خوش اور برائی سے
 ناخوش ہونا خود اس وابستہ بند غرض کا بھی غرض و ضرورت ہی پر منحصر
 نہیں ہوتا بلکہ چشم نکوئی پسند میں ہر کام پسند اور قرینہ اور اوست کا فتنہ

بہتری معلوم ہو کر تاہر اور جو کام مبرا یا خلافت قرینہ و ادب ہر گواصلہ کچھ
 تعلق اور غرض یا احتمال نقصان و مضرت اس سے انسان کو نہ ہو لیکن
 ہر جاننا اوسکا اور ناخوش ہونا اس سے عین لوازم عقل و انصاف سے
 ہر صرف کسی غرض و ضرورت ذاتی کے سبب سے مجبلائی سے خوش
 اور برائی سے ناخوش ہونا بندگان غرض کا شمار ہر ہر پسند ہی رضائے خدا
 کے واسطے سبب غرض و احتیاج ذاتی کب درکار ہر پسند ادا سے تعظیم
 و سپاس یا اظہار انقیاد و انکسار نسبت حضرت محسن بحق خداوند و رب
 کے ایک امر ہر مخلوق و محمود بالذات بلاشبہ مرغوب و مرضی خداوند مگر وہی پسند
 اور ترک تعظیم و سپاس اور عدم اظہار و اثر از مراتب اطاعت و انکسار
 کو بخلاف اسکے جاننا چاہیے تتمہ کلام اور خلاصہ مرام یہ کہ حکمت نظری
 اور حکمت عملی یہ دونوں حکمتیں دو بازو ہیں واسطے طیران افق عروج انسان
 کے جملہ فضل و شرف انسان کا موقوف اور تحصیل و تکمیل انھیں دو مدارج کے
 ہوا کرتا ہے اور جس طرح جزو اعظم اور مقصد اشرف و اتم حکمت نظری کا درک
 و شناخت ذات و صفات حضرت خالق کائنات ہی اس طرح جزو اعظم
 اور مقصد اشرف و اتم حکمت عملی کا کیا ہے ادا سے شکر و سپاس اور خدا خالق
 نفوس و انفس ساتھ بیان مدح و ثنا اور سجا آوری کمال تعظیم و تکریم اور
 اظہار رعایت بذلل و انکسار کے کہ حق واجب الادائی اس خالق و معین و
 اور معین و دستگیر مطلق کا اوپر بندگان سراپا بستہ بند لطف و احسان کے
 مرتبہ معرفت و شناخت جو جزو اعظم حکمت نظری کا ثابت کیا گیا اسی مرتبہ کا

تمام ایمان پر اور ہر تہ شکر و سپاس جو خیر اعلیٰ حکمت عملی کا مدلول مان
 لیا گیا لفظ اسلام کا عمل صحیح اسی خیر اعلیٰ حکمت عملی کا شرح و بیان ہے
 پس ایمان اور اسلام عمدہ مقاصد بود و وجود انسان سے ثابت ہے
 اصل مقصود بود و وجود انسان ایمان اور اسلام ہی ہیں یہاں کوئی تخریج
 یہ بات نہ کہے کہ صرف معرفت و شناخت ذات و صفات یعنی مجرد توفیق
 کو جو ایمان قرار دیا یہ محض خلاف ہے ثبوت ضرورت بقیدیق رسالت سے
 نیز اسرارِ معین و مخبراتِ بحر کس واسطے کہ اصل مقصود تو حقیقت توحیدی
 ہے لیکن چونکہ درک و شناخت ذات و صفات حضرت باری کا اور آدمی ہونا
 اور سبکی و تعظیم و شکر گذاری کا انسان ظہور و جہول سے حدیث کہ چاہیے ہو
 تو سطر نہایت اور توسل حضراتِ انبیاء علیہم السلام کے ممکن و متصور ہی تھا
 لہذا بقیدیق انبیاء الاحمال خیر و داخل حقیقت ایمان گردانی گئی اور ضرورت کے
 اطاعت و انقیاد کی جملہ احکام ضروریہ عبادت اور سلوک طریق خیر و سعادت
 میں مسلمات عقلیہ سے مانی گئی پس استراحت بعض نادانوں کا
 کہ ضرورت بعثت انبیاء کی کچھ بھی ثابت نہیں ہوتی محض لغو عمل و غرور و انہما
 ہے جو کہ سرکارِ انگریزی نے جو ہر راہ کو پس کی مسافت سے ہندوستان میں
 اگر قبضہ و استقامت اپنا کیا سو برس سے زیادہ گزرے ہیں کہ تصرف و تنظیم
 سرکار موصوف کا اس ملک میں برابر ہے اور ابتداء سے ظہور علم و ادب کا
 سے لے کر ہر فن و ہر علم و ہر فن کے تعلق اور سابقہ ساتھ سرکار والا کے
 برابر رہا پس بالکل حجازی ہندوستان و ہندوستانی لفظ ایمان اسباب متعلق

ساتھ سرکار انگریزی ہی کے جاستے ہیں اور ہر طرح مفید و کارآمد ہونا
 تحصیل و اتباع مرضیات اہالی سلطنت لندن کا واسطے اپنے جمہوریت
 سے جاستے ہیں لیکن باوجود اتحاد جنسیت بشری صرف بعد مسافت ملک
 انگلستان اور تغیر صنفی اہالی یورپ کے سبب سے یہ ممکن نہیں ہو سکا
 کہ بدون تعلیم و تفہیم صاحبان انگریز کے یا خود لندن پہنچ جائے اور فیض
 تعلیم خاص اپنے اہل ہندوستان کے رعایا و روسائے ہند فقط زور
 عقل یا قوت مناسب جنسی سے جملہ ناشی اور خصوصیات خاصہ طبع
 اہالی انگلستان پر آگاہی کیا ہی پاتے بہت طالبان تعلیم و تہذیب و
 شائستگی خاید تعلیمات خارجیہ ہند پر اکتفا کر کے واسطے تعلیم طرق تعلیم و تہذیب
 پسند و مقبول سرکار و ولایت کے خاصہ ولایت انگلستان کو جاتے ہیں
 ہندوستان میں گو کیسی ہی تعلیم عمدہ کیون نہی جائے لیکن ولایت کی تعلیم
 و تہذیب کا اعتبار اور افتخار جس درجہ ہوتا ہے اوس درجہ بیان کی تعلیم و
 تہذیب کا اعتبار اور افتخار ہرگز نہیں ہوتا سبجان اللہ صنف انسانی کے
 تو طرق مرضیات کا سلوک اور اتباع و روش مرغوب و مطلوب خاص مجبور
 قرآن عقلی سے بدون تعلیم و کتاب کے خود صنف مذکور سے یا حکام و
 نائبان مرسل صنف مذکور سے بخوبی علی وجہ کمائی بنی ممکن نہ ہو سکا ہر کس طرح
 ممکن ہے کہ مراتب مرضیات خداوندی چون و چرا کو بدون توسل و اتباع
 انبیاء کے کوئی مدعی عقل پاسکے جو لوگ قائل اس بات کے ہیں کہ درک
 و شناخت ذات و صفات خداوند جل و علی اور مرضیات خداوند جل و علی

کے واسطے صرف عقل کافی ہو اگر اذن لوگوں کو حکام سرکاری کی طرف سے
ساتھ یہاں فیض تویم تعلیم نہ پونچایا جاتا تو بحال تھا کہ کوئی شخص بھی حاصل
مناسبتی اور مرضیات خاصہ سرکار ذوی وقار پر اطلاع کلی پاتا اصل مناشی
ومرضیات کا معلوم کرنا تو بدون دریافت امر وارشا و خاتن سرکار کے
ممکن ہی نہیں ہو دیکھو اگر کوئی شخص واسطے حاصل کرنے تعلیم و تہذیب
مقبول و پسندیدہ خاص سرکار گورنمنٹ کی خود خلافت انگلستان ہی
نہیں جا کر مدت ہاے مدید قیام کرنے تو بھی ممکن نہیں ہو کہ فقط قرآن عظمیٰ
و تجربہ جی سے اصل طریق واجب التحقیق کو جو کہ خاصہ اس کے واسطے
پسند و مطلوب سرکار و ولایت ہو بالیقین حاصل کر سکے بلکہ محض قرآن عظمیٰ
اور خود رائی سے تو باوجود اکتساب طریق اور نقل خاص الہامی انگلستان
کے وہ شخص لکھنؤ میں ملک خلافت مرضیات سرکار گورنمنٹ بھی ہو سکتا
خود اتباع روش خاص الہامی انگلستان ہی میں اصل طریق مرضیات سرکار
والا تبار کو کھو سکتا ہو کس واسطے کہ بہت جوت و منافع و علوم و کمالات ان
ایسے بھی ہیں جن کا تعلم و کتاب نیان کے لوگوں کے واسطے خلاف
مرضیات سرکار والا تبار واقع ہوا ہو پس کس طرح ممکن ہو کہ شخص طالب
اتباع مرضیات سرکار بنا و متبیکہ خود سرکار یا واقفان مرضیات سرکار
سے ہدایت خاص اوسکو نہو مگر قرآن عظمیٰ اور خود سرکار سے راہ غلط پر
ہرگز نہجائے اور سلوک قرآن عظمیٰ میں خواہ مخواہ طریق تنویہ و تہذیب
سرکار والا تبار ہی کو پائے پس ہر گاہ سلوک طریق مناسب سے حاکم جنس کا

مجرد ہدایت عقلی سے امر اشکال ہر تو سلوک طریق مرضیات خداوند جل و علا
کو تو مجرد ہدایت عقلی سے بدون فیض تعلیم حضرات انبیاء و رہنمائے خاصان خدا
کے ستر سر محال خارج از دائرہ وہم و خیال ہی سمجھنا چاہیے علاوہ اسکے
سب سے امور خود اس جہان کے ایسے ہیں کہ جبکی ضرورت و عدم ضرورت
یا بھلائی اور برائی میں اختلافات کثیر ما بین عقلائے جہان کے واقع ہیں
پس مجرد درک عقلی تو خود اس جہان کے امور کے واسطے بھی بالیقین کفایت
نہیں کر سکتا درک عقلی محتاج تعلیم و تفہیم واسطے اکثر امور اس جہان کے بھی
بالضرورت ہر کیفیت درک و شناخت ذات و صفات و مرضیات حضرت ایزد
نیچون و چرا اوسکے واسطے تو احتیاج ہدایت و تعلیم حضرات انبیاء اور بھی
زیادہ تفر و راجحہ اہم امور ہر احوال ضرورت تصدیق و اتباع حضرات انبیاء
بھی اس دلیل سے بخوبی ثابت ہوئی لیکن اتنی بات تحقیق طلب باقی رہی کہ
ملاحظہ مقدمات مذکورہ بالا سے وجوب نفس شکر و تعظیم حضرت منعم حقیقی کا
البتہ ثابت ہوا لیکن اس ثبوت سے ثبوت ضرورت اداے اعمال و افعال
خاصہ صنوم و صلوة حج و زکوٰۃ کا اصلاً نہیں ہوتا پس اس ثبوت کے واسطے
بھی کوئی دلیل چاہیے واضح ہو کہ ہر گاہ واجب العمل ہونا مطلق تعظیم و تکریم
اور شکر و سپاس وغیرہ مراتب اداے حقوق احسان حضرت ملک منان
کا ثابت ہو چکا اور ظاہر ہر گز کہ تحقق مطلق من حیث ہو مطلق کا ممکن نہیں ہوتا
بلکہ ضمن انواع و افراد خاصہ میں لہذا اداے تعظیم و تکریم و شکر و سپاس کے
واسطے اختیار کسی قسم صورت و اوضاع و اشکال خاصہ کا تو ضرور ہی چاہیے

ہیں اب ہم پوچھتے ہیں کہ تعین کسی آئین کی بھی واسطے اختیار کمال و
 اور منع خاص کے اسجہ لازم و مناسب تھی یا نہیں اور در صورت ضروری
 یا مناسب ہوئے تعین آئین کے آیا تعین آئین جانب حضرت شارع
 سے ہو یا مناسب تھی یا تعین و مدبر فرد و احد اہل اسلام کے یا اور پروردگار
 یا اور اتفاق جماعی کے انام کے یا مشورہ و اتفاق مانے جدا جدا ہر ہر گروہ
 عقلا سے بلا دو اقوام کے چھوڑ دی جاتی ان سب صورتوں میں کون سی
 صورت عقلاً واجب یا مناسب تھی اور کون سی صورت غیر واجب یا مناسب
 جملہ شقوق کی تحقیق حقیق کو اور وجوہ ضرورت تعین آئین کو جانب شارع
 سے جس طرح کہ واقع ہوئی بجا بیان کرنا چاہئے بیان وجوہ ضرورت مطلق
 تعین آئین اعمال و افعال خاصہ عبادت و غیر ضرورت تعین آن خاصہ
 از جانب شارع وجہ اول نہایت اہم و عظیم اور متمم بالشان و جہ اعمال
 عبادت کا مقتضی اسی بات کا تھا کہ کوئی طریق و آئین خاص اسکے واسطے
 مقرر کیا جائے اور امور فنون اور غیر متمم بالشان کی طرح محل نہ چھوڑ دیا جائے
 وجہ دوم اب باوجود تقرر وجوہ و طرق و مزید تاکید بھی لوگ ادا سے اعمال
 عبادت میں کمال غفلت و بے پروائی کرتے ہیں پس اگر اصل سے کوئی
 آئین و طریق ہی اسکے واسطے مقرر نہوتا تو اس وقت تو ادب بھی تمام
 لوگ غفلت و بے التفاتی کرتے ترک عبادت سے اور بھی ہڈ رتے
 وجہ سوم اگر تقرر طریق و آئین خاص نکلیا جاتا تو سب لوگ ہی جانتے کہ اگر
 عبادت کچھ ضروری تھا اس واسطے تقرر کسی طریقہ خاص کا اسکے لیے

ضروری نہیں سمجھا گیا وجہ چہارم نسبت خالقیت و مالکیت اور انعام
 و احسان خداوند تعالیٰ کی سب کے ساتھ برابر نہیں ادا کیے تعلیم و
 سپاس خداوند میں بھی کوئی طریق خاص ساوی واسطے جملہ مملوکوں اور
 تابعداروں کے جاری رہنا مناسب بلکہ واجب ہوتا مساوات نسبت جبراً
 پر دلیل ہوا اور فرق امیر و فقیر اور اعلیٰ اور ادنیٰ کا اصلاً باقی نہ ہے وجہ
 پنجم صورت عدم تقرر طریق خاص میں کوئی شخص کسی طریق خاص
 عبادت کی تعلیم تو حاصل ہی نہ کرتا پس اس صورت میں جیسا کچھ اہتمام اور انتظام
 اور وقت اور احترام امور و اہمیت بے آئین و تعلیم کا ہوا کرتا ہے اس امر عبادت
 کی بھی ویسی ہی قدر و وقعت ہوتی ایسی بے اعتنائی تو قدر عبادت کو بالکل
 ہی کھوتی وجہ ششم بدون قرار داد ملزوم آئین خاص عبادت کے
 ہر منکر خدا بھی مدعی ادبے حق عبادت کا ہو سکتا تھا پس فرق و امتیاز
 درمیان مطیع و عاصی کے ظاہر میں ہرگز ممکن نہ ہوتا حال آنکہ اس فرق و
 امتیاز کو اصلاح امور عالم ظہور میں بہت بڑا دخل ہے وجہ ہفتم
 تہذیب امور و احوال و اصلاح و شایستگی رعایا میں سلطنت اور حکومت
 کو دخل تام اور اثر مالا کلام ہوا کرتا ہے یہاں تک کہ ذمہ دار درست کرنے
 اور شایستہ رکھنے احوال رعایا کی سلطنت ہی ہوتی ہے پس ہر نوع درستی
 اور شایستگی کے واسطے ایک آئین و قانون مقرر واسطے نگرانی اور
 دید بانی حاکم اصلاح جو کہ ضرور چاہیے ورنہ ورک تفاوت و امتیاز درمیان
 شایستگی و عدم شایستگی احوال اہل اعمال کے ممکن ہی نہیں ہے یہاں تک

بیان وجہ ضرورت مطلق تقیین آئین کا جواب وجہ ضرورت تقیین آئین
 حضرت شائع کو بھی سن لینا چاہیے وجہ اول اختیار طریق و وضع نما
 تعلیم و شکر و سپاس بہر حسن و مالک و آقا کا مناسب مرتبہ شان اور حسن
 و مالک و آقا کے چاہیے ہر گاہ عظمت و شان شایان دنیا کی مرتبہ کمال
 کا یہ حال ہو کہ درک و داد ادا نہ کرے مراتب تعلیم و تکریم کا عوام و سفہا کیا بلکہ خوا
 و عقلا سے بھی بدون تعلیم و استکشاف مراتب و آداب و آداب ہر کے ممکن و مستعد
 نہیں ہوتا تو شان حضرت حق تو نہایت ہی ارفع ہو اور اس کے مراتب تعلیم و
 تکریم و آداب و آداب خاصہ کے درک و ادراک تو درحقیقت عقلا بھی شل
 سفہا کے عاجز محض تھے وجہ دوم ممکن تھا کہ سفہا بلکہ عقلا بھی بسبب عدم
 مناسبت اور کوتاہی درک کے ایسی راہ پر جاتے کہ مناسب ساتھ مرتبہ تعلیم
 و سپاس حضرت حق کے ہرگز نہ ہوتا بلکہ سلوک اس راہ کا ادب و تعلیم کو
 سراسر کھوتا وجہ سوم تعلیم ہر ملک کی مختلف ہوا کرتی ہر بیان تک کہ
 بعض مراتب تعلیم ایک ملک اور قوم کے دوسرے ملک اور قوم کے نزدیک
 سراسر داخل و خارج ہوتے ہیں پس اتفاق جملہ عقلا سے روئے زمین کا ہی
 آئین خاص تعلیم و سپاس پر اول تو بسبب عدم امکان اجتماع جملہ عقلا یا اثر
 مختلف تمام ممالک کے فی نفسہ ایک امر محال تھا دوسرے بسبب اختلاف
 اصناف تعلیم ہر ملک و دیار کے بھی داخل دائرہ تفسر و اشکال تھا بان اجتماع
 و اتفاق معاشر عقلا سے جملہ ممالک و اقوام کا جدا جدا البتہ ممکن تھا لیکن جو
 فائدہ تفسر طریق واحد میں واسطے جملہ بلاد و اقوام مختلف کے ملحوظ کیا گیا ہو

یعنی دلیل ہونا طریق واحد کا اور مساوات نسبت جملہ عباد کے وہ فائدہ
 اس صہبت میں بالکل مفقود ہوتا علاوہ اسکے نہایت درجے کا فائدہ عظیم
 اور نفع اتم اتحاد و تسبیح عبادات جملہ مخلوقات میں یہ ہر کہ اتحاد و طریق سلوک
 سفید مزید توافقی و اتحاد عباد و سوا کرتا ہر جو پس چونکہ توافقی و اتحاد عباد و کمال درجہ
 مرغوب و مرضی خداوند اور مدوح عقل اتفاق پسند بھی ہے لہذا اس کا اس فائدہ
 عظیم کا مقتضی اس بات کا ہوا کہ طریق عبادت واسطے جملہ عباد و روی زمین
 کے صرف ایک ہی طور خاص پر مقرر کیا جائے قرار داد طرق خاصہ جدا جدا
 موافق پسند ہر ملک و قوم کے اوپر آسے مختلف عقلی بلاد و اقوام
 مختلف کے چھوڑ دیا جائے چونکہ اجتماع و اتفاق جملہ عقلی روی زمین
 واسطے تجویز و تقرری سے قرار داد آئین خاص کے سخت اشکال بلکہ قریب
 بحال تھا لہذا مقرر ہونا آئین مطلوب خاص کا سن عند الشارح بالضرور لازم ہوا
 وجہ چارم اگرچہ قوت عقلی واسطے درک خیر و شر اور امتیاز نفع و ضرر
 کے ہر ایک شخص کو بقدر اوسکی لیاقت کے دی گئی ہو اور اصلاح اکثر
 امور کی وابستہ مشاورت عقلی ہر قوم کے کی گئی ہو لیکن اصل و
 واجراے مہمات امور دنیا کا کچھ عقل عامہ اور مشاورت ہر قوم عقل
 مقرر نہیں کیا گیا بلکہ خلق ایک قسم افراد خاص یعنی گروہ حکما پر یہ امر منحصر کیا گیا
 ہو دیکھو احکام حکمانہ قبیل احکام عقلی عامہ خلق سے واقع ہوئے ہیں نہ از
 جملہ احکام خاصہ مشاورت عقل حال آنکہ اکثر کارروائیاں عظیم امور و مہمات دنیا
 کی اور عین تجاویز و احکام پر مقرر و منحصر کیں گئی ہیں پس یہ خیال بعض عین

مثل کا کہ دیکھ و شناخت ہر خیر و شر اور نفع و ضرر کے واسطے عقل و نبی
 ہر تنفس غامض خلق کی یا شہوت عقلا سے ہر قوم کی کیا کم مکی کہ نبی دنیا
 واسطے ہدایت خلق کے تجویز کی لگی محض خیال خام کی بلکہ اگر کچھ حقیقت
 دیکھا جائے تو اصل تعلیم و تہذیب کا دار و مدار صرف ایسے افراد خاص ہی
 کے خلق پر مقرر رکھا گیا ہے جن انشاء خاص کی تبادیل و احکام و سرے تبادیل
 و احکام خواص و عوام واقع ہونے میں پس جس طرح دار و مدار کا رخا نہ دنیا
 اتباع حکما پر مقرر کیا گیا ہے اسی طرح دار و مدار کا رخا نہ دین و عبت اتباع
 حضرات انبیاء پر رکھا گیا ہے اس حاصل ان تمام وجوہ کے بیان سے یہ بات بخوبی
 ظاہر ہو گئی کہ طریق اطاعت و شکر گزار می حضرت باری میں نظر بعلل و اسباب
 مذکورہ بالا تعین آئین خاص فقط بابت شارع سے مناسب بلکہ واجب
 تھا اور بدون تعین آئین خاص حضرت شارع کے تو کسی طور سے بھی سزا
 سزا خاتم اس مرام کا ممکن و متصور نہ ہو سکتا پس بیان وجوہ مذکورہ سے
 ضرورت ان اعمال خاصہ مقرر من عند الشارع کی بخوبی ثابت ہو گئی اگر آج
 کوئی شخص یہ سوال کرے کہ حضرت شارع نے اس قسم کے اعمال خاص
 واسطے عبادت کے کیوں مقرر فرمائے جنکا بجا لانا اکثر عوام پر دشوار ہوا اور
 ایک عالم مقصود ہم ایتان کے سبب سے بند معاصی میں گرفتار ہوا
 جواب اسکا یہ کہ اصل مقصد اسے حکم عقلی سے تو ادا اسے شکر و اطاعت محسن
 بقدر مرتبہ و شان و انداز انعام و احسان محسن کے چاہیے چونکہ مرتبہ احسان
 حضرت ملک منان حد درجہ بقول و افہام سے بھی زیادہ ہے ایسے مالک اور

محسن کی شکر و اطاعت کے واسطے دستور و آئین بذل جہد جہد نہایت واجب و اہم
 مقرر کیا جانا کہ درحقیقت کم تھا پس ایسے موقع ضرورت کثیرین اس قدر اعمال
 و افعال قلیل و سیر پر اعتراض و استعجاب کرنا نہایت عجیب ہے اس قسم کا اعتراض
 درحقیقت لازم و مناسب کب ہو ان بات کی وجہ البتہ کوچنی چاہیے کہ ہر گاہ انتہائے
 درجہ ثبوت و ثبوت انسان کو بھی کچھ مرتبہ اس حق شکر اعلیٰ نعمت خداوند معطی بحق مشیض مطلق
 کے نسبت متناہی و غیر متناہی کی ثابت ہو تو ادا ہونا شکر نعمت خداوند کا تو
 بندہ ضعیف و خفیف سے کسی صورت سے بھی ممکن و متصور نہ تھا پس ایسے
 محل ناممکن اخصول میں اس قدر اعمال و افعال قلیل و سیر کو بھی کس واسطے
 مقرر کیا در صورت عدم امکان ادا لازم یہ تھا کہ اس قدر اعمال و افعال کو
 بھی حضرت شارع مقرر فرماتا اکتفا فرماتا اس قدر اعمال قلیل و سیر پر ایسے
 محل ضرورت کثیرین مضداق اس مثال کا ہوا کہ جس طرح کسی بادشاہ کے
 کئی لاکھ روپیہ رعیت کے ذمے پر واجب الادا ہوں اور وہ بادشاہ
 بنظر بے استطاعتی اور ضعف حال رعیت کے اون کئی لاکھ روپوں کی
 کی عوض میں سوچا پس دس میں روپیہ پر تفصیل چاہیے الیا فیصلہ کوئی
 عاقل بھی تجویز نہ کر گیا بلکہ اس بادشاہ کو ایسی حالت میں لازم ہی ہو کہ ایسے
 مطالبہ کثیر کی عوض میں اس قدر رقم خفیف پر ہرگز فیصلہ نہ کرے اگر عفو کر دینا منظور
 ہو تو اس تمام رقم کو عفو کر دے رہا طلب یا قبول فرمانا کی قدر نذر کا اس
 رعیت سے واسطے تحقق و ثبوت مرتبہ اطاعت و انقیاد رعیت مذکور کے
 اس کے واسطے ایک روپیہ دو روپیہ یا خفیف سا کوئی ہدیہ دو روپیہ کی

قیمت کا حضور بادشاہ میں گزرنا اور قبول ہونا بس بجز زیادہ طلب کرنا
 بے فائدہ ایک ہوس بجز پس اب اس امر کی وجہ بھی سن لینا چاہیے کہ کیا
 حضرت شاہ جس نے تعین آئین شکر و اطاعت میں اس مرتبہ معینہ سے بھی
 زیادہ تر اہمیت و اخت مرتبہ یعنی صرف دلالت شکر و اطاعت کے واسطے
 کوئی کام برابر نام نہ نہ کہ واسطے تجویز نہیں فرمایا اصل وجہ اسکی یہ ہے کہ اگر واسطے
 شکر و اطاعت کے کسی نہایت خفیف کام صرف برابر نام پر اکتفا کیا جاتا
 تو ایسا اکتفا بھی سراسر خلاف عقل ہی ہوتا کس واسطے کہ جس طرح کسی ایسی
 عہد سے جس پر ہزاروں لاکھوں روپیہ بابت خراج کے باقی رہ گئے ہوں سو
 پچاس روپیہ فیصلے پر راضی ہو جانا خلاف عقل ہی کی طرح یہ بات بھی خلاف عقل ہے
 کہ بادشاہ عظیم القدر کسی ایسی چیز پر بے حقیقت کے پیش کر دینے پر جو کہ نہایت
 شان بادشاہ کے ہونہ لائق مرتبہ و لیاقت اس رعیت کے مسرور و
 منتظر ہو جائے صرف اس بے حقیقت چیز کو دلیل بنے کمال حکومت باد
 قبول امر کی ٹھہرائے بلکہ شایان شان حضرت بادشاہ یہ ہے کہ جو رعیت نہایت
 درجہ ضعیف و نادار خفیف و زار ہو اس سے قدر لیل کا قبول کرنا کبھی سطح
 جائز نہ کہے بلکہ خود اسکی اعانت اپنی ہی طرف سے فرمائے اور جو رعیت حسب
 قوت و مقدرت ہو اس سے جب کبھی کچھ نذرانہ واسطے تحقق و ثبوت مرتبہ
 اطاعت و فرمان برداری کے طلب یا قبول فرمائے تو اس طلب قبول
 اتنی بات کو ضرور ملحوظ رکھے کہ اگر متاثر نہ ہو خراج اسکی شایان شان حضرت
 بادشاہ نہ تو شایان شان نہ و خراج گزار تو ضرور ہونا چاہیے ورنہ انش و خراج

میں اور امن صدقات و عطیات میں جو کہ اکثر اوقات فقرا و محتاجین کو ملتا ہے
 کو واسطے ملانے غل شور اور طلب و تقاضا اون لوگوں کے دیے جایا کرتے ہیں
 کچھ فرق نہوگا اسحق نذر خواہ یہ انداز ادا کا احد الطرفین کی قدر و قدرت
 اور شایان شان کے موافق نہونا چاہیے پس اگر موافق مرتبہ کسی ایک مناسبت
 کے بھی نہو تو ایسی نذر و ادا کو مستحضر محض سمجھنا چاہیے ہاں جو رعیت کہ لاکھوں
 روپیہ باقی او سپر رکھے اور اصلا طاقت اوس مقدار کے ادا کی وہ نہ رکھتا ہے
 بعض لوگوں کو روپیہ کے تہاں پانسو سو دو سو پ فیصلہ کرنا اوس سے البتہ
 خلاف عقل ہے اور فی الواقع وہ تمام مقدار اوس کو عفو کر دینا چاہیے لیکن یہ بات
 بھی کسی طرح مناسب نہیں ہے کہ بعد چھوڑ دینے تمام مقدار زرخیر کے آئندہ
 کے واسطے ایک ایسی مقدار بے حقیقت خلاف شایان شان پر فیصلہ
 کیا جائے کہ جس سے خود اوس رعیت کو بھی ہنسی آئے اور کوئی شان بھی
 ثبوت حکومت خواہ اطاعت کی بنائی جائے ہاں جو شخص رعایا سے بالکل
 نادار اور ضعیف و زار ہے اوس سے کچھ بھی نہ لینا اور بالکل حق خراج وغیرہ کو
 معاف کر دینا البتہ اقتضا کے لطف و کرم ہے حضرت شہنشاہ و دہان خاندان
 خلاق کون و مکان نے اسی آئین عقل و انصاف کے ساتھ اپنے
 بندوں کو نامور بطاعت و انقیاد فرمایا ہے یعنی بندگان محض نا توان
 گرفتار عقل و امراض کو تو اکثر تکالیف سے معاف کیا ہے بندگان
 صحیح و تندرست صاحب طاقت اون کے حق میں بھی حکم طاعت با انداز قوت
 و استطاعت ہی دیا ہے جو تکلیف کہ شایان طاقت و لیاقت نہو سیکو بھی

نہیں دی گئی بلکہ طاقت و لیاقت تو انکی اس مقدار تکلیف مجوزت پر است
 نرا نہ تھی لیکن نظر انکی کم ہوتی پر فرما کر کہ بر طاقت و لیاقت سے بھی کمتر تر ہے
 پر اکتفا اسکی واسطے کی گئی کسی کار شکل زاید از حوصلہ بہت کی بھی حقیقت
 تکلیف انکو نہیں دی گئی بجز اتمام اس تمام بحث و کلام کے جو عظیم ترین
 اقتصاد میں مسلوچ و درک و احکام خاصہ میں متین کو بھی معلوم کرنا چاہیے وضع ہو
 کہ بادشاہان عالیشان کے جو کار و خدمات بتعلق ساتھ علمائوں اور ملازمین
 کے ہوا کرتے ہیں ان کا مومن اور خدمتوں کی بہت سی متین ہیں مثلاً
 بعض نوکروں کو کام پہرہ چوکی ایوانات و کار و خدمات شاہی کا بعض کو حر
 شہر و ضلاع کا بعض کو خدمت تحصیل محلی ملک بعض کو سرانجام مہمات
 جنگ اس طرح ہر صنف ملازمین کے واسطے انواع و اقسام خدمات جدا جدا
 لیاقت ہر واحد کے مقرر ہوا کرتی ہیں اور بعض ملازمین شاہی اس قسم کے
 بھی ہوتے ہیں کہ سوا خدمت عرض سلام اور حاضری روزمرہ دربار شاہی کے
 اور کسی کار و خدمت کا تعلق اونکے ساتھ نہیں ہوتا پس چونکہ حضرت سلطان
 حقیقی کی سرکار میں اور کسی کار و خدمت پہرہ چوکی وغیرہ کی تو احتیاج طر
 بندوں کے تھی نہین لہذا صرف سلامی اور درباری ہونیکہ حکم اور فرمان انکو
 دیا گیا تا حق واجب الادا سے اطاعت و انقیاد اور تعظیم و تکریم مالک سلطان
 حقیقی کو بشمار اہل دربار ہر روز اوقات مقرر پر بجا لایا کریں اور چونکہ وقت حضور
 دربار شاہی کے آداب بجا لانا اور زمین خدمت پر نامیہ سالی کرنا اور واسطے
 سلام اور تعظیم کے جھکنا اور دست بستہ ہونا اور کلمات مع و ثنا اور کمال تعظیم

و ذکریم کے عرض کرنا اور اپنی غایت مذلت و انکسار کا اظہار کرنا اور حاجات
 و مطالب ضروری کمال ادب و عجز و اسحاق معروض و التماس میں پیش کرنا
 اسی قسم کے تمام امور لازم و ضروری ہوا کرتے ہیں لہذا جو خدمت نماز پنجگانہ بطور
 شعار اہل دربار اسکے واسطے قرار دی گئی ہے یہ سب کذا فی اوس خبرت کی
 سراسر مشتمل اور پر اسی قسم حرکات و سکنات اور اقوال و افعال کے کی گئی ہے
 اسحق نماز مجموعہ جامعہ ہی واسطے جملہ اقوال و افعال تعلیم و ذکریم اور مدح و
 سپاس اور اظہار جملہ مراتب عجز و انکسار کے لیکن یہ خدمت صرف خدمت
 حاضری و تسلیم مقرری روزمرہ کی ہے اور چونکہ ملازمان سلاطین کو بعض اوقات
 ضرورات خاصہ پر انداز مقرر روزمرہ سے زیادہ تر بھی ضرورت چاکری اور حاضری
 کے لاحق ہو جایا کرتی ہے یہاں تک کہ بعض کارہائے اہم ضروری ایسے
 پیش آجایا کرتے ہیں کہ جبکہ اہتمام اور سرانجام میں کمال مصروفیت و سرگرمی
 کے سبب سے اپنی خورد و نوش کی خبر بھی ملازمان نمک حلال کو نہیں ہتی اور
 ایک ایک دو وقت برابر کھانا کھانے کا اتفاق نہیں ہوتا پس اگرچہ سرکار
 حضرت سلطان سلاطین اس قسم احتیاج کا روضہ خدمت سے بے نیاز ہے لیکن چونکہ
 کمال سرگرمی ملازمان سلطنت سلاطین ظاہر کی ایسے اوقات خاصہ ضرورت میں محک
 امتحان خلوص عقیدت و انقیاد واسطے ملازمان اسخ الاعتقاد کے ہوا کرتی ہے علی الخصوص
 اوس قسم ملازمین خاص کے واسطے جو کہ سوا خدمت سلام اور حاضری دربار کے اور
 کوئی کار محنت و مشقت متعلق ساتھ اونکے رہتا ہی نہوا اوس قسم خاص ملازمین کا امتحان
 تو ایسی ہی خدمات ضرورت کے بحقوق پر منحصر ہوا کرتا ہے لہذا حسب صلیحت اس قیاس سلطنت

کے حضرت سلطان حقیقی نے صرف واسطے امتحان خیرہ عبودیت و انقیاد کا وقت بچا
 کے تمام سال میں کچھ ایام از دیا و حاضر باشی اور کار و خدمت کے ایسے بھی مقرر فرما
 جن ایام میں صرف ایک وقت کھانے پر لکھنؤ کرنا حکم انکو فرمایا اور اکثر اوقات ان
 ایام میں سرگرم طاعت و حاضر باشی دربار ملک جلیل جبار رہنے کیونستے فرمان
 آیا یعنی حکم ہوا کہ جس طرح ملازمان سلاطین ظاہر و باطن اوقات ضرورت میں کھانے
 پینے اور خواب راحت کرنے سے بھی بے پروا ہو کر شب و روز یا اکثر اوقات
 سرگرم بجا آوری حکم و فرمان سلطان ہا کرتے ہیں اسی طرح تم بھی ان ایام خاصہ میں
 اکثر اوقات سرگرم طاعت رہو کھانا بھی صرف ایک ہی وقت کھاؤ و سوائے اس میں بھی
 زیادہ تر اوقات نگماؤ تا ہر سال امتحان بخاری عبودیت و انقیاد کا ہوتا رہے پس
 یہ حقیقت بخیر صیام و قیام و مبارک رمضان کی باقی رہے احکام حج و زکوٰۃ اولیٰ
 و وفویٰ حقیقت کو بھی معلوم کرنا چاہیے تقریر زکوٰۃ کی وجہ تو بہت ظاہر ہو کر کسوا سٹلے
 رعایا و ملازمین پر کیسے قدر نکس اور خراج کا مقرر ہوتا بھی لو ازم آئین حکومت و سلطنت
 ہر ستر سال اس نکس خراج کے وصول سے یہ ہوتی ہو تا جس طرح امتحان انکی اطاعت و انقیاد
 کا خیالات مذہبی میں ہوا کرتا ہر اسی طرح امتحان انکی خدمت مالی کا بھی ہوتا رہا اور
 یہ نہ نکس تختہ اتھو اسب سے وصول ہو کر ایک خزانہ خیرہ واسطے معارف و مہارت
 سلطنت اور حیوش سلطانی کے جمع ہو جا اور واسطے حاجت رعایا فقر و محتاجین
 ملک کے بھی کام آئے اسکا حاصل کو کارخانہ سلطنت حضرت سلطان السلاطین کا
 مثل کارخانہ سلطنت سلاطین ظاہر کے حقیقہ استعانت طرف مال و مہربندگان سلطان
 امتیاج کے نہیں کہتا لیکن تقریر زکوٰۃ کا واسطے بندگان اہل قدرت کے متعلق

مالی اور بھی بنظر رفاد و فلاح اور تمام بندگان اہل حاجت کے اور صرف ضرورت
 جیوش اسلام کے عین صواب اور تقصیر منساج حید و حساب ہر بعد معلوم
 کرنے و ثبوتیہ تقرر زکوہ کے فرضیت ج کی وجہ کو بھی معلوم کرنا چاہیے ایک
 قاعدہ مقرر سلطنتوں کا یہ ہے کہ بعض مہمات و کار ہائے ضروری کے سہل انجام کے
 واسطے یا صرف تعمیل حکم و رضا جوئی بادشاہ کی نظر سے ضرورت اختیار سفر دور
 و دراز اصدا و دیار و ترک عیش وطن اور لطف معیت خویشی و تبار کے بھی
 احیاناً ملازمین کو بھیجی ہو علاوہ اسکے ملازمین و رعایا سے اضلاع و قطائع کے
 واسطے جو کہ محل دار السلطنت سے مسافات بعیدہ پر رہا کرتے ہیں کسی تقریر
 حشیش یا موقع ضرورت خاص میں اضلاع مضافات سے در دولت اور
 استناء سلطنت پر حاضر ہونیکا حکم بھی کبھی ہوا کرتا ہے لیکن حکم امتحان اختیار سفر
 اور قطع مسافات بحر و بر کا امتحانات مذکورہ بالا سے فائق تر تھا اور ظاہر کرنا متبر
 کمال عبودیت بندگان طاعت کوش کا تمام ملک و ملکوت پر مد نظر تھا لہذا
 تمام عمر میں ایک مرتبہ فرمان سفر ج بھی انکو دیا گیا ہے لیکن کمال رحمت سے یہ حکم
 مشروط ساتھ استطاعت ہی کے کیا گیا ہے ہر تہہ کلام اور خلاصہ مرام یہ کہ چونکہ طبیعت
 بشر کی پابند اور عادیہ پیدا کی گئی ہے ہر مراسم و عادات کو طبع بشری میں خل تمام
 اور اثر مالا کلام ہوا کرتا ہے لہذا بر وفق فہم و اقتضائے عقول عادیہ خلایق کے اقتضا
 آئین عبادت کا اور طرز و روش انھیں مراسم خاصہ فرمانبرداری اور طرق
 جاری کے مناسب سمجھا گیا اسجان اللہ سلسلہ سخن کہان سے کہان پہنچا
 اور جادہ اہل بیان کس قدر دور و درگیا اب پھر جو بع اصل کلام اور خلاصہ مرام

کی طرف کیا جا جائے۔ غرض اسے نفسِ امارہ کے طریق سے پہنچانے
 کو مجبور کر کے دیا سٹے بہت ہوا کرتے ہیں چونکہ معاملاتِ اخروی انظارِ کوتاہ
 عوام کا لا انعام میں نہایت بعید بلکہ البعد واقع ہوئے ہیں اور بعضی وجودِ حق
 اور وجودِ خارجی میں تفاوتِ زمین و آسمان کا ہوا کرتا ہے لہذا اکثر عوام کا لا انعام
 معاملاتِ اخروی کو بعید البعد سمجھ کر اور بھی تعیبات و تقذیباتِ اخروی کو
 بسببِ وجودِ ذہنی ہونے کے غیر معتد بہ لاشی محض جانکر فکر و خیال امور
 آخرت کا اور اہتمام و التزام احکامِ دین میں اتنا نہیں کرتے لیکن جمیع
 انسانین سمجھتے کہ حیات و لغوائے دنیا سے دنی محض فانی ہیں اگر کر دو ہزار
 برس تک بھی حیات دنیا ہوتی تو بھی بعد گزر جانے کے پیچ محض گویا لے بھرے
 بھی کتر تھے اور جو چیز کہ باقی ہے اور بالیقین آنے والی ہے وہ کتنی ہی بعید
 کیوں نہ ہو اصلاً بعید اور سکون نہیں سمجھنا چاہیے ایسا سٹے کہا گیا ہے ہر ما بعد
 مافات و ما اقرب مآت یعنی نہایت بعید ہر جو چیز کہ گندی اور نہایت قریب
 ہر جو چیز کہ آئینگی پس حیات دنیا اول تو نہایت قلیل بلکہ اقل ہی واقع
 ہوتی ہے لیکن اگر بہت زیادہ بھی ہوتی تو بھی فانی ہونے کے سبب سے
 نہایت قلیل اقل پیچ محض ہی خیال کیا جاتی کہ سو سٹے کہ اگر آدمی ہزار سال
 بھی عیش و زندگانی میں بسر کرے تو ہزار سال کے گزر جانے کے بعد وہ
 تمام عیش و زندگانی ہزاروں برس کی پیچ اور لاشی محض ہی معلوم ہوگی
 دیکھو ایک مفر کی تکلیف بیماری میں انسان تمام عمر کی عیش و مسرت ہر گز
 کو بھول جا کر تاجر اور گان لے مگر کتنی جانتا ہے اور جس وقت زمانِ تکلیف گزرے

وقت آسائش و راحت آتا ہر تو آسائش و راحت کے حاصل ہونے کے
 ساتھ ہی سالہا سال کی پہلی تکلیف و ذلت کو بھی وہ فی الفور ہی مٹاتا
 نہیں ہر گاہ بھی اور جسے حقیقتی حالات گزران جہان کی اس وجہ ثابت ہو
 تو اقتضا عقل یہ ہر کہ کو کیسی ہی عمدہ سی عمدہ اور اعلیٰ سے اعلیٰ
 راحت و آسائش اس جہان گزران کی کیوں نہ ہو مقابلہ ایک اونے تکلیف
 آخرت کے بھی انسان اس کو بیچ محض جانے اور اس طرح کیسی ہی تکلیف
 ذلت اشد و ازید اس دارنا پائدار کی کیوں نہ ہو مقابلہ اونے راحت اخروی کے
 بھی کچھ اصلاً حقیقت اس کی نہ مانے تکلیف کہ دار آخرت کے تو کیا رنج کیا راحت
 دو وزن باوجود دائمی ابدی ہونے کے اس جہان کے رنج و راحت سے
 استقدر فائق تر واقع ہو سکتے ہیں کہ اس جہان کے رنج و راحت کو اس جہان
 کے رنج و راحت کے ساتھ وہ نسبت بھی نہیں ہو سکتی جو نسبت کہ قطرہ کو
 دریا کے ساتھ ہو کر تھی ہر علیٰ ہذا القیاس اس جہان کی جملہ راحت و رنج
 کو بسبب بالفعل وجود ذہنی محض ہونے کے غیر معتد بہ لاشی محض جاننا
 یہ بھی عقل عاقبت اندیش سے نہایت ہی بعید ہر اکثر بیوقوف لوگوں کا
 یہ بھی کلام ہر کہ نصیحت کرنے والے کو اب میں بک اوٹھتے ہیں کہ خیر خدا
 ہم کو دوزخ میں جلائیگا تو جلائے گا آپ کو اس سے کیا کچھ آپ کو تو نہیں
 جلائیگا یا بعضے کہا کرتے ہیں کہ دوزخ میں جلیں گے تو جلیں گے خیر دنیا میں
 تو چند روز فرے اور ازلین اور بعض کا یہ قول ہر کہ اب تو آرام سے
 گذرتی ہو بد عاقبت کی خبر خدا جانے ایسے بیہودہ خیالات اور وہابی

کلمات صبر و دو وجہ سے ہو کر تے ہیں یا عدم اذعان و ایقان کے سبب سے
 یعنی یہ کہ جملہ اخبار و سواعیہ الہی کو محض وہم و خیال کا نیا ب الاغوال گمان
 کرتے ہیں اور ایسے اعتقادات باطل و مرکبات منسوخ و ناجائز سے اصلاً نہیں سمجھتے
 یا بسبب غفلت و سطحیت چونکہ بالفعل وجود ذہنی راحت و رنج آخرت سے بھت او
 ذہنی ہونیکے کچھ اصلاً اثر خارجی اپنے میں نہیں پاتے لہذا کچھ بھی خیال
 میں او سکون میں لاتے پس حالت وجود ذہنی میں متاثر ہونے کے سبب سے
 مؤثر موجود و وجود خارجی کو پیچ و پلج گمان کرنا اور اصلاً اوس سے ہٹ کر نہایت
 حماقت کی بات ہر خداوند تعالیٰ ایسے بیودہ فہم اور خیالات باطل سے
 جماعہ مسلمانوں کو محفوظ رکھے بیان معاصی کبیرہ ہر گاہ شرح و بیان
 ہر دو اصل یعنی انہما حقیقت ایمان و کفر کا کیا گیا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ان
 اور لوازم ایمان کے صوم و صلوٰۃ حج و زکوٰۃ اور دیگر اعمال صالحہ ہیں اور
 توابع اور لوازم کفر کے معاصی ہیں اور افعال طامحہ اور ان معاصی اور
 افعال طامحہ سے بعض افعال کی مضرت دین اور اہل دین کے حق میں
 نہایت ہی شدید ہے لہذا ان افعال مشر شریعہ سے بچنے کے واسطے
 شرح شریف میں نہایت ہی تاکید اور قدغن فرمائی ہے اس موقع پر بیان
 کر دینا ان معاصی اشد ممنوع کا بھی مناسب معلوم ہوا مختصر و مجتبہ ہے
 کہ جو معاصی اشد ممنوع کہ سے اور معتبر ہیں ساتھ کبار کے مراد ہوتے وہ مکمل
 ہیں جیسے شرع شریف میں اطلاق شرک یا کفر کا آیا ہے یا کسی حد یا امید شریعہ
 کو ان کے واسطے بیان فرمایا ہے یا وہ معاصی ہیں کہ مضرت اور قباحیت

او کی مثل حضرت وقاحت گناہ کبیرہ کے یا زیادہ اوس سے ہو یا دلیل قلعی
 کے ساتھ متع اوس نے کیا گیا ہو اور مستلزم ہون واسطے ہتک حرمت دین
 متین کے پس جن گناہوں میں کوئی امر اور مذکور سے پایا جائے وہ کبائر
 ہیں اور سوا اوس کے اور سب صغائر اور مراتب کبائر کے باہم متفاوت ہو کر تین
 بعض کبائر نہایت ہی سخت اور بدترین بعض دیگر سے اور گویا تعداد کبائر میں
 اختلاف ہے لیکن جو تفصیل افکی بموجب تحقیق اکثر علماء دین متین کے
 معلوم ہوئی ہے بیان اوس کا یہ ہے شرک کرنا خون ناحق کرنا نیت اصرار گناہ
 پر رکھنا زنا کرنا مردی عورت پاکہ امن کو قتل کرنا زنا کی لگانا لو اطلت کرنا غلام کرنا
 ترک جہاد باوجود قدرت اور غلبہ کفار کے کرنا مقابلہ کفار سے جہاد میں بھاگنا
 جادو کرنا تصدیق نجومی یا کاہن کی کرنا کسی شخص کا مال ظلماً غضب کرنا کسی یتیم کا
 مال ناحق کھانا مان باپ کو ناحق سچ دینا اور نافرمانی افکی کرنا یعنی لشہر طایفہ
 خون مصیبت خالق باعث اوس کا نہ و حرم محترم میں کج روی کرنا کوسلے کو ہان
 صدو گناہ صغیرہ بھی حکیم کبیرہ ہوا کرتا ہے سو کھانا چوری کرنا شراب پینا جو کھانا
 گوشت مردار یا سور کا گوشت کھانا جھوٹ گواہی دینا سچی گواہی کو بے عذر
 چھپانا رمضان کا روزہ بلا عذر نہ رکھنا زکوٰۃ مال مذنی یا صحابہ آن حضرت کو گالی دینا
 یا افکی شان میں کوئی نالائق بات کہنا رشوت لینا بادشاہ یا حاکم کے روبرو
 چغلی کھانا کسی جاہل خیر کو آگ سے جلانا کیونکہ یہ سزا مخصوص اللہ جل شانہ ہی کے
 ساتھ ہے ظلم کرنا اہل علم و حفاظ قرآن کی اہانت کرنا بیمانہ اور وزن میں خیانت
 کرنا نماز کا وقت سے تقسیم و تاخیر کر کے پڑھنا مسلمانوں سے ناحق لڑنا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر چھوٹے باندھنا رسول اور مکران اور شہنشاہوں
 کی کہنا یا دہشتے انکار کرنا یا تنبیہک ساتھ دہشتے کرنا ضروریات دین سے
 انکار کرنا صوم و صلوة و حج و زکوٰۃ کو ترک کرنا بیحج اور زوجہ میں منافیہ و دلوانا
 فحشیت کرنا اشرف کرنا قرآنی کرنا زمین میں بیحج مال اور دین کے منافیہ کرنا
 صغابہ پر اصرار کرنا گناہوں کی مدد کرنا یا ان کی طرف رغبت دلانا مکران کے ساتھ
 گانا و برد آدیوں کے تمام میں ستر کھولنا اور اسے واجب میں بخل کرنا
 خود اپنے نفس کو قتل کرنا یا کسی عضو کو اعضا اپنے سے کٹنا یا غیر کے
 قتل کرنے کے گناہ سے بھی زیادہ ہی پیشاب یا سنی سے پاکی کرنا نقد و
 کے ساتھ دنیا پونہ یا نقد کی کو جھٹلانا اپنے امیر سے عہد شکنی کرنا سنہون میں
 طعن کرنا اندادہ تکبر یا نیچے نیچے رکھنا اگر ایسی کی طرف مکران طریقہ بد کے کھانے
 کی طرف توجہ کرنا کسی ہتھیار یا تیز چیز کے ساتھ مسلمان بھائی کی طرف اشارہ
 کرنا خود جاننا اپنی خواہ کسی دوسرے مسلمان کی دائرہ میں مکران یا شکاری محسن
 کی کرنا جاسوسی کرنا زور کے ساتھ کھینا اور اندھ بھٹے حرام کیل نہیں اور کھانا
 کھینا مسلمان کو کافر کا لقب لکنا کھانا بیبیوں کے درخیاں تقسیم نوبت وغیرہ
 میں عدل نہ کرنا جلتی لگانا حلقہ کے ساتھ صحبت کرنا گرافتی غلہ سے خوش
 پہننا جانور کے ساتھ فعل شلیح کرنا عالم کا اپنے علم پر عمل نہ کرنا صحبت و نیا کرنا
 کسی امر کی طرف شہوت نہ کرنا گھر میں کیسے جھانکنا یا بیہ اذن داخل ہونا
 دیوثی و قہر ساقی کرنا باوجود قدرت ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن المنکر کا ترک کرنا
 ویران بعد سے کھانا عورت کو بلا سبب تاخرانی اپنے شوہر کی کرنا

رحمت خدا سے ناسید ہونا اس کے عذاب سے بڑھنا بی بی کے ساتھ ظہار
کرنا نہ ہوتا اور سب کو کہتے ہیں کہ اپنی بی بی کو یا اس کے اوس عضو کو کہ تشبیہ کی جاتی
ہر کھل ساتھ اوس عضو کے یا اس کے خبر و شائع کو ساتھ اوس عضو محرم کے
تشبیہ دے کہ حرام ہو دیکھنا اوس کا مثلاً بی بی کو یہ بات کہے کہ تو مجھ پر حرام
ما تدمیٹھ یا بیٹ میری مان کے یا مانند ران مان میری کے یا پیٹھ بہن
میری کے پیش اس طرح کے کہنے سے صحبت کرنا اور ساس کرنا ساتھ
بی بی کے حرام ہو جاتا ہے بیان تک کہ اس کے کفارہ کرے پس ظہار کرنا
بھی داخل کبائر ہے واضح ہو کہ یہ سلسلہ تفصیل کبائر کا جو کہ بیان کیا گیا ہے بموجب
تحقیق مولانا جلال الدین دوانی وغیرہ علمای اعلام کے منجملہ افادات مولانا
محمد اسحاق مہرور اور مولانا قطب الدین خان مغفور شرح مشکوٰۃ شریف سے
بعینہ نقل لے لیا گیا ہے بعض علمائے بیان تعداد کبائر میں اور بھی بعض بعض
گناہوں کو ذکر فرمایا ہے غرض ذکر سلسلہ کبائر کا کتب دینیہ میں اختلاف تعداد
کے ساتھ کئی طریق پر آیا ہے لیکن جو کبائر جن علمای محققین دین کی تحقیق
و بیان سے ثابت ہوئے ہیں گزیر و پرہیز واجب جاننا تو اوزن سبھی سے ارباب
دین کو ضرور چاہیے اور اصل حقیقت یہ ہے کہ حدیث شریف میں اگر ایک مقام پر
بیان فرست کبائر کا بطور حصر گیا ہوتا تو اوس وقت یہ اختلاف شمار و احتساب
کبائر میں درمیان علمائے دین متین کے ہرگز واقع نہ ہوتا لیکن چونکہ بیان
کبائر کا احادیث میں برونق و تفاوت مواقع اور سوال سائلین کے جدا جدا
متفرق طور پر واقع ہوا ہے لہذا تحقیق علمائے دین متین میں بھی وقوع تفاوت خلاف کفارہ

بیان عتقاد ضروری ایمان مفصل کا

مسلمان کو چاہیے اول اعتقاد لاوے کہ اللہ ایک ہی خالق ہی سارے
 جہان کا نہ کوئی اور سکا شریک ہو نہ مانند سب سے بے نیان ہی سہر جہیز
 قادر ہی تمام سوارض اور حوادث اور معایب سے پاک ہی اور قیاس و در را
 بہتر سے سراسر بڑا ہی ہوتا ہی ہے واسطہ آلہ سمع کے اور نہ بکھتا ہی ہے
 واسطہ آلہ بصر کے اور کلام کرتا ہی ہے واسطہ آلہ زبان کے حق اور
 آواز اسکے کلام میں نہیں ہر ایک کام وہ بے اسباب کے کر سکتا ہی
 اور کسی معین اور مددگار کا محتاج نہیں ہوتا ہی اور ہمیشہ رہے گا کوئی
 چیز اس سے پوشیدہ نہیں جو کچھ ہوا اور ہو گا سب جانتا ہی بلکہ سب
 اس کی مشیت اور تقدیر سے ہوا ہی اور ہوتا ہی اور اعتقاد لاوے کہ کلام
 اللہ کا قدیم ہی اور اسکی ذات کے ساتھ تاہم ہی مخلوق اور حادثات نہیں ہی
 اور قرآن مجید کلام اللہ کا ہی نہ یہ الفاظ اور خطوط بلکہ یہ جو کچھ ہی اسکے
 کلام بے کیف پر دلالت کرتا ہی اور اعتقاد لاوے کہ سب کام سب
 برے بندوں کے اسی نے پیدا کیے ہیں البتہ بندے کا سبب ان سب
 افعال کے ہیں پس نیک کاموں کے کسب سے وہ راضی ہوتا ہی اور
 بد کاموں کے کسب سے وہ ناراض ہی اور اسی کسب نیک و بد اور رضا
 ناراضی کے سبب سے نیکی اور بدی کا بدلہ لایا گیا اور اعتقاد لاوے کہ انبیاء
 علیہم السلام بندے خدا کے ہیں اور رسول اس کے احکام الہی بندوں کو

پہنچانے کے واسطے بھیجے گئے ہیں اور مجھ سے انبیاء کے حق میں اور دلیل میں
 اور پر نبوت کے پہلے بنیو کے ابوالشیر آدم علیہ السلام میں اور آخر اور خاتم سب
 سید المرسلین حبیب رب العالمین احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور
 اعتقاد دلاوے کہ ملائکہ بندگان خدا ہیں نو سب سے پیدا کیے گئے ہیں نہ مرد
 ہیں نہ عورت نہ کھاتے ہیں نہ پیتے ہیں ہر دم یا د خداوند کبریا اور بجا آویزا
 احکام ملک عالم میں مشغول رہا کرتے ہیں ہرگز نافرمانی نہیں کرتے گنتی
 اونکی ہوا خدا کے کیسے مواوم نہیں اون سب میں چار فرشتے بہت مقرب
 ہیں ایک حضرت جبریل جو خدا کے احکام بنیو کو پہنچاتے ہیں دوسرے
 میکائیل جو خلایق کی روزی تقسیم کرنے پر مقرر ہیں تیسرے عزرائیل
 جو موت کے وقت بندو کی جان نکالتے ہیں چوتھے اسرافیل جو صو
 منہ میں لیے خدا کے حکم کے منتظر کھڑے ہیں قیامت کے روز حقیقت
 بچھونکنے کا حکم ہو گا پھر دیر نہیں کریں گے اور اعتقاد دلاوے کہ سب کتابیں
 خدا کی جو رسولوں پر نازل ہوئیں برحق ہیں اور وہ ایک سو چار ہیں ان میں
 چار بڑی بڑی کتابیں چار رسولوں پر نازل ہوئی ہیں تو ریت حضرت
 موسیٰ پر انجیل حضرت عیسیٰ پر زبور حضرت داؤد پر اور قرآن مجید حضرت
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر باقی چھوٹی چھوٹی کتابیں اور پیغمبروں پر
 نازل ہوئی ہیں اور قرآن مجید ناسخ سب کتابوں کے احکام کا ہے اور
 اعتقاد دلاوے کہ قیامت حق ہے اور علامتین قیامت کی جو بڑی کتابوں
 میں مذکور ہیں حق ہیں چنانچہ حضرت عیسیٰ علی نبیا وعلیہ السلام کا آسمان

پر سے اترنا اور دجال اور دابة الارض اور یاجوج ماجوج کا نکلنا اور
 آفتاب کا مغرب سے طلوع کرنا اور اور علامات سوا اسکے ہر ایک انہیں
 سے حق ہی اور اعتقاد دلا دے کہ بعدِ شر کے سب مومن جبال باکمال
 حضرت حق کا آنکھوں سے دیکھیں گے لیکن بحیث اور بے کیف و بے
 مکان دیکھا جائیگا اور اعتقاد دلا دے کہ تمام کفار اور اکثر مسلمان گنہگار
 کے لئے اول منزل عذاب کی قبر ہی ہو اور مسلمان صالح کے لئے قبر ایک
 محل ہو گا نعمت اور آرام کا لیکن منقطع قبر کا یعنی تنگ ہونا اور ویانا اور سگ
 میت کو مسلمان صالح کے لئے بھی ثابت ہو جائے گا و بانا و سکا مومن صالح کو
 مثل دروہ کے ساتھ معاف کر دے گا و شفیق کے ہو گا یعنی حسب طرح ماور شفیق
 مدت دراز کے بعد جب وقت اپنے پیٹھے کو پہنچتی ہو اور پٹ جا کر بے اختیار
 اپنی آغوش شفقت میں اوسکو دباتی ہو مومن کو زمین قبر اسی قسم دبا کر طرح
 دبا کر لگی اور معاف کر دے گی بعد اس منقطع کے خداوند بکریم و رحیم اپنے
 فضل و کرم سے ایسی سخت کشادگی اوس میں پیدا کر دے گا کہ جہاں تک نگاہ
 اونکی جائیگی رست و فضا ہی نظر آئیگی پہلی منزل سالم آخرت کی قبر ہو جائیگی
 سختی اور آسانی کہ بندہ سختی اوسکا ہو کر تباہی قبر ہی سے شروع ہو جائیگی
 اور اعتقاد دلا دے کہ جب وقت آدمی بعد مرنے کے دفن ہوتا ہو تو وہ فرشتے
 اوسکے پاس آتے ہیں یعنی منکر و نکیر اور روح مردہ کی اوسکے بدن میں بھر
 داخل کی جاتی ہو وہ دونو فرشتے اوسوقت توحید و رسالت سے سوال
 کرتے ہیں یعنی کہتے ہیں کہ تَنْزِیْلُکَ وَاذِیْنُکَ وَاَمِنْ تَنْزِیْلُکَ پس اگر مردہ

مسلمان ہوتا ہی تو جواب صحیح دیتا ہی اور سوقت او سکوراحت و رحمت پہنچاتے
ہیں اور نعوذ باللہ منہا اگر کافر ہوتا ہی تو جواب با صواب نہیں دلیکتا اور تو
عذاب سخت او سپر کرتے ہیں اور اعتقاد لاوے کہ قیامت کے روز سب کو
زندہ ہوں گے اور ہر شخص کے ہاتھ میں نامہ اعمال دیا جائے گا نیکیوں کے
سیدھے ہاتھ میں رو برو سے اور بدوں کے بائیں ہاتھ میں بیٹھے کے پیچھے
سے اور نیک اور بد کا مون کا سوال کیا جائیگا اور میزان کھڑی ہوگی
نہذہن کے اعمال کے وزن کے لیے اور دوزخ کے اوپر پل صراط
قائم ہوگا بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز اور سپر سب گذرینگے
نیک بخت بجلی یا تیز گھوڑے کے مانند گذر جائیں گے اور گنہگار لو گھڑاتے
لنگڑاتے بدقت و اشکال گذر کریں گے اور کفار اشرار پھسل پھسل کر دوزخ
میں گریں گے نعوذ باللہ منہا اور اعتقاد لاوے کہ حوض کوثر حق ہی پانی اسکا
شہد سے زیادہ میٹھا اور دودھ سے زیادہ سفید ہوگا گوزے او سکے اوپر کرسیاں
کے ستاروں کی طرح بید و شمار ہوں گے ہمارے حضرت خاتم الانبیاء شفیع
روز جزا و ہمان تشریف رکھکر اہل جنت کو پانی پلائیں گے جو کوئی پینے کا پھر کبھی
پیا سا نہ ہوگا اور اعتقاد لاوے کہ خداوند تعالیٰ نے نہذہن کی جزا اور سزا کے
لیے بہشت اور دوزخ کو پیدا کیا ہی بہشت میں سب طرح کی نعمتیں اور آرام
موجود ہیں کھانیکو میوے اور عمدہ عمدہ اقسام لحم اور پینے کو شراب طہور و حلاوت
کو جو رہن اور غلمان رہنے کو چاندی سونے کے اور جواہرات کے عمدہ عمدہ
مکان اور سب نعمتوں سے بڑھکر دیدار خدا کا ہوگا جو کہ بہشت میں مسلمانوں کو

نصیب ہوگا اور دوزخ پہنچنے کے عذابوں اور تکالیف سے بھرا ہوا ہر سانپ بچو
 طوق زنجیریں پہنے کو آگ کے مکان نہایت بدبو اور تنگ اور اور بہت
 سے عذاب ہیں جبکہ یقین سے دل و جان انسان کریم نے میں اللہ تعالیٰ
 اور سب عذابوں سے بچائے اور سب مسلمانوں کو ایمان کے ساتھ اٹھا
 بہشت اور دوزخ کو اور ان دونوں مکان کے پہننے والوں کو فنانہوگی اور
 اعتقاد دلاوے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ شرک کرنا الیکونین بخشے گا اور سوا
 اسکے جس گناہ صغیرہ اور کبیرہ کو یا ایسا بخشدیگا اور جیسے چاہے گا موند
 کر لیا اور اعتقاد دلاوے کہ کافر ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے اور مسلمان
 گنہگار میرا حق سزا کے دوزخ میں رکھ کر آخر نجات پائیں گے اور بہشت
 میں جائیں گے اور پھر ہمیشہ بہشت ہی میں رہیں گے اور اعتقاد دلاوے
 کہ انبیاء اور اولیاء اور صالحا قیامت کے دن گنہگار مسلمانوں کی شفاعت
 کریں گے اور اللہ تعالیٰ اپنے فضل عظیم سے انکی شفاعت کو قبول فرمائیگا
 اور اعتقاد دلاوے کہ افضل آدمیوں کے بعد پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ابو بکر صدیق ہیں پھر عمر فاروق پھر عثمان ذوالنورین پھر علی مرتضیٰ رضی اللہ
 عنہم اجمعین اور خلافت ان حضرات کی اسی ترتیب سے ہو اور اعتقاد دلاوے
 کہ جن جن اشخاص کے واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بشارت جلتی
 ہو نیکی دی ہو وہ یقیناً جلتی ہیں جس طرح عشرہ مبشرہ یعنی خلفای اربعہ اور
 طلحہ اور زبیر اور عبد الرحمن بن عوف اور سعد بن ابی وقاص اور سعید بن
 زید اور ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہم یا حضرت سیدۃ النساء فاطمہ زہرا

رضی اللہ عنہما اور حضرات امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما اور اعتقاد
 لا اوسے کراہی صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب بادی اور مستندی ہیں
 او انکی محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ہو اور انکی عداوت انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عداوت اعادۃ اللہ تعالیٰ منہا اور اعتقاد لا اوسے
 کہ کرامات اولیاء کی حق ہیں اور یہ ایسے ہیں جن طرح بنی سے مجرے بلکہ
 کرامت ہر ولی کی درحقیقت مجزہ ہو واسطے اوس بنی کے جسکی امت میں
 یہ ولی صاحب کرامت داخل و شامل ہو کس واسطے کہ اولیاء پیر و انبیاء
 کے ہیں پس جو کرامت جس ولی سے ظاہر ہوتی ہے فیض اتباع بنی ہی کے
 سبب سے ظاہر ہوتی ہے کرامت ہو یا مجزہ مراد دونوں سے امر خارق عادت
 ہے یعنی جو امر کہ خلاف اسباب و عادات اور انتظام مقرر جہان کے خواہش
 و استدعای بنی یا ولی کے سبب سے ظاہر ہو اور عقل او سکے وقوع میں
 عاجز و حیران ہے پس وہی امر خارق عادت جسوقت ظاہر ہوتا ہے بنی
 سے مجزہ کہلاتا ہے اور جسوقت ظاہر ہوتا ہے ولی سے اطلاق کرامت کا
 او پیر آتا ہے غرض ایسے امور خارق عادت کے ظہور میں اولیاء بھی انبیاء
 علیہم السلام کے ساتھ شریک طفیلی ان کے ہیں مگر کوئی ولی بنی کے درجہ
 کو نہیں پہنچتا ہر مسلمان پر لازم ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل
 بیت اطہار اور ازواج مطہرات اور اصحاب کبار کے ساتھ محبت اور
 اعتقاد نیک رکھے اور تمام امت میں او کو بہتر اور افضل جانے اور نہایت
 تعظیم او کی کرے جب کسی کا نام اون میں سے منے تو رضی اللہ عنہ کے

قرآن شریف میں اور سب حضرات کی بڑی تعریف ہو اور انحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی خوبیاں اور کمالات ہی بیان فرمائی ہیں تو یہ
اور انکا بہت سی ہو اور دشمنوں کا تو بھی سب حضرات سے ملے حسب مدارج حسن
اعتقاد و مکنا مرویہا ہے غرض ہر فرد و پیدا کر کو لازم ہو کہ ان تمام اعتقادات
مذکورہ بالا کی تکمیل اور مرتبہ ایمان کی تکمیل کے بعد وضو نماز وغیرہ
احکام دین میں سے کسے مسائل کو سیکھے اور ادا کرے طاعات اور
اجتناب از معاصی و سلیکات میں بدل و جان کو شان رہے علی الحدیث
المتزام اور محافظت نماز اسے بچکانہ کو جو عبادات کا اسے ضروری پر
اہم اور مقدم تر جانے کو واسطے کہ وہ روزِ محشر کہ جائگہ آرزو دہ

۱/ اولین پریشاں از نماز بود

بیان باقی تمام شعبہ ہائے ایمان کا

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم لا ایمان بےغ و سبعون شوبہ فاضلنا قول لا الہ الا اللہ و اونا
الافنی عن الطريق والحقا شعبۃ من الایمان متفق علیہ روایت ہو ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ سے کہ کنا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایمان
کی بہت سی شاخیں ہیں یعنی ستر سے بھی زیادہ افضل اول سب شاخیں
کنا لا الہ الا اللہ کا ہو اور اعتقاد کرنا اسپر اور کتر اون میں سے دور کرنا
کئی چیز کا ہو راہ سے اور حیا کرنی صدور گناہ سے بڑی شاخ ہو ایمان
کی مخفی نہ ہے کہ ایمان مثل ایک درختِ عظیم کے ہو جس درخت کی واسطے

بہت سی شاخیں ہیں اور جس طرح درخت کی شاخیں دو قسم ہوتی ہیں
 ایک وہ شاخیں جو کہ سترنے درخت سے بہت بڑی بڑی نکلا کر اڑھو اور
 پھیلتی ہیں ہر ایک انہیں سے بہت بڑی اور مضبوط بجائے ایک درخت
 جو وسط یا درخت خرو کے بمقابلہ درخت عظیم کلان کہ ہوا کرتی ہو اور تمام
 درخت گویا انہیں شاخنامی کلان سے مراد ہوتا ہے قسم دوم شاخنامے
 خرد یعنی وہ شاخیں کہ ان شاخنامی کلان سے پیدا ہوتی ہیں لیکن چونکہ
 کہ خرد شاخیں خرد کلان اس سے نکلتی ہیں وہ بھی دراصل ایک شاخ ہی
 ہوتی ہو کہ اول زمین سے نکلتے ہی پھر وہ شاخ موٹی اور استوار ہو کر ایک
 ستون عظیم کی صورت بن جایا کرتی ہے پس اول شاخ ایمان جسکو تنہ درخت
 ایمان کہنا چاہیے توحید ہو پھر اس شاخ سے جو بہت بڑی بڑی اصل
 شاخیں پیدا ہوتی ہیں وہ شاخنامی کلان عقائد تفصیلی مذکورہ بالا ہیں
 بعد ان شاخ نامے کلان کے اور بہت سی شاخیں بڑی چھوٹی متفاوت
 مرتبوں کی ہیں یہاں تک کہ اصغر ترین شاخنامی درخت ایمان کیا ہو
 دور کرنا غار و سنگ و غیرہ چیز نامے ایذا رسان کا راہ سے غرض ایمان
 حاوی ہو واسطے جملہ اقسام نکوئی کے یہاں تک کہ ادنیٰ ادنیٰ نکوئیوں
 کو بھی شعیب ایمان سے سمجھنا چاہیے پس کیا حقیقت و حسن و خوبی دین
 متین حضرت سید المرسلین کو اس جگہ سے دریافت کرنا لازم ہو سبحان اللہ
 و بحمدہ حسن دین متین کی ابتدا اور اول بسم اللہ کیا ہو پہچانتا اپنے خالق
 و مالک کا ساتھ جملہ خوبیوں اور صفات کمالات کے اور برے جاننا او

جملہ عیوب و نقصانات سے اور ملحوظ رکھنا غایت محبت و اعتقاد و انقیاد کا
 ساتھ اس کے اور انتہا اور تم باخیر اس کے واسطے کیا ہر لازم کچھ نا اذنی اولیٰ
 نیکین کا یہاں تک کہ رستوں سے کانٹے یا تیغ و غیرہ اشیای تکلیف سنا
 خلق کا دور کرنا بھی شعب ایمان سے شمار کیا گیا ہے۔ ایسے دین متین کی
 حقیقت اور تکمال خوبی میں کس عاقل کو محل بحث و کلام ہو سکتا ہے اگر باوجود
 ایسی بدیہی خوبیوں کے بھی منکرین اسکی حقیقت کی شناخت نہ محروم اور
 معذ رہیں اور مجراؤں کو کہیں نہ اس قطعہ و ستاد کو اون کو تہ نظر وں کے حساب
 خیال کے قطعہ گزین برزخہ شیم و شیرہ متاخرہ گناہ و بدعت ظوہی ہر شیم خیال کو بہتر
 نہ آفتاب سیادہ ہر گاہ معلوم کیا کہ ایسا کہ واسطے جہت سے شعبہ میں اور بڑے بڑے
 شعبہ جو ایمان کے ہیں یعنی عقائد حقہ خیر و یہ اونکی تفصیل کو بھی بیان سابق
 سے معلوم کیا تو اب شعبہ ہائے متوسطہ و صغیرہ تفصیل کو بھی بموجب
 کتب احادیث کے ہن لینا چاہیے واضح ہو کہ باقی شعبہ ایمان اور کوارثا
 فیض نبیاد حضرت خیر المباد علی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یہ ہیں کمال درجے کی
 محبت ساتھ خدا سے حل و علی اور رسول مقبول کے حاصل کرنا اور غایت
 تعظیم ساتھ آنحضرت کے بعد تعظیم جناب اقدس الہی کے ملحوظ رکھنا اور اکثر
 اوقات درود حضرت پر بھیجنا علی الخصوص اس وقت کہ ذکر نام پاک آنحضرت
 کا آجائے اور عمل کرنا حضرت کے طریق پر اور رواج دینا اویں طریق ایتق کا
 محبت ساتھ خدا اور رسول کے ایسی چاہیے کہ تمام جہان کی محبت سے محبت
 خدا و رسول کی غالب رہے اور خاکس کرنا جملہ اعمال و افعال کا واسطے خدا

یعنی سوار خدا سے خدا کے اور کچھ متصور ان اعمال و افعال سے نہواؤ رہتا
خوف کرنا خدا سے اور کبھی نہایت امید رکھنا خدا سے یعنی چارہ خطیات صغیرہ
و کبیرہ میں عذاب خداوند سے ڈرنا ہی اور اعمال صالح میں اوس سے امید
فصل رکھنے یا قطع نظر اعمال صالح اور افعال ظالم کے اوس کے قہر سے ہر وقت
ڈرتا رہے اور اوسکی رحمت سے ہر دم امید رکھے اور توبہ کرنا گناہوں سے
توبہ کرنا گناہ سے بجز وعدہ و گناہ کے فرض ہے اور شکر کرنا نعمت سے خدا پرستی
ہر ایک نعمت پر شکر بجالانا بھی ضرور بلکہ از حوالہ اہم امور سمجھنا چاہیے پس اگر اللہ
جلشانہ نے اولاد عنایت کی تو عقیقہ کرنے اور نعمت نکاح عنایت سہو
تو ولیمہ کرے اگر حتم قرآن کرے تو اوسکی خوشی کرے اگر مال و دولت پائے
تو زکوٰۃ اور صدقہ الفطر اور قربانی وغیرہ دیکر اوسکا شکر بجالائے اور محتاج
غریبوں اور یتیموں کو دے اور یتیموں اور اوسکیون کی بھی خبر لے اور
وفا کرنا عہدوں اور پیمانوں کا اور صبر کرنا مصیبتوں پر اور شفقت کرنا ظالمین
پر اور صبر کرنا مصیبتوں سے یعنی باز رہنا اور اللہ راضی نہواقتدیر پر توکل کرنا
خدا پر شفقت کرنی چھوٹوں پر تعظیم کرنی بڑوں کی اور تواضع کرنا اور چھوڑنا کبر کا
اور عجب کا اور حسد کا اور کینہ کا اور غضب کا کہنا کلمہ توحید کا اور پڑھنا
قرآن شریف کا اور سیکھنا اور سکھانا علم کا اور دعا مانگنی خدا سے اور ذکر خدا
کرنا اور استغفار گناہوں سے کرنا اور بچنا بیوہ امور سے اور لغویات سے
پاک کرنا اپنے تئیں نجاسات ظاہری و باطنی سے پڑھنا نماز کا فرض ہو یا
ٹھکانا شکر کا دنیا صدقہ کا فرض ہو یا نفل آزاد کرنا بزدوں کا ستیاوت کرنا

کھانا اور مٹائی کرنا اور دروازہ رکھنا فرض ہو یا نقل اور استکاث کرنا اور
 شب قدر کو تلاش کرنا اور حج کرنا اور عمرہ کرنا اور طواف کرنا اور ہجرت کرنا مارچ
 سے بلکہ مطلق اس ملک سے جہاں کہیں رواج فسق و فجور اور بدعات کا ہے
 اور بچانا اپنے دین کو بڑی باتوں سے ادا کرنا خدا کی نذر و نوا کا اور کھانا
 اور بچنا حرام سے بسبب نکلنے کے خبر گیری کرنا حقوق اہل و عیال کی
 قربانی برداری کرنا نان باب کی اور سلوک کرنا ساتھ ہونے کے خدمت مالی
 و بدنی دونوں سے تربیت کرنا اولاد کا سلوک کرنا ساتھ قرابت داروں کے
 فرمان برداری کرنی آقا کی اور سردار مسلمان کی بشیر و نیکہ خلاف شرع
 نکلنے نرمی کرنا ساتھ خدام اور لوٹدی غلام کے انکشاف کرنا حالت حکومت
 میں اور متابعت کرنی جماعت کی قتل کرنا باغیوں اور مرتدون کا ہتھکڑیاں لگانا
 امر کرنا ساتھ نیکی کے منع کرنا بڑی چیز سے قائم کرنا حدوں کا چھوڑنا کفار و
 اہل حرب سے اور مبتدعین سے ساتھ ہتھیار اور زبان کے حق تلفی
 کرنا سرحد اسلام کا دشمنوں سے ادا کرنا امانت کرنا اور دنیا پانچویں سے کا
 غنیمت سے ادا کرنا قرض کا موافق وعدہ کے ادا کرنا حق ہمسایہ کا۔
 حسن معاملت کرنا ساتھ لوگوں کے کمانا اور حاصل کرنا مال کا وجہ حلال
 خرچ کرنا مال کا اچھی جگہ تنک کرنا اسراف کا ایسی عیاسیت نہ کرنا سلام کرنا جو
 سلام دینا چھینکنے والے کو یہ حکم اللہ کے ساتھ جواب دینا آخر از کرنا
 لہو و لعب سے اور نیا نیا بندگان خدا کا دور کرنا موزیات کا راہ
 یہ تفصیل شعبہ ہائے ایمان کی کتاب منظر الحق سے نقل کی گئی

صاحب نظر الحق نے کتاب نقایہ سنن سیوطی سے گویا تفصیل اجمالی
 کر کے اسکو نقل کیا ہے نقایہ میں اور بھی زیادہ تر تفصیل اسکی مذکور ہے غرض
 ایمان کامل حاصل کرنا اور مومن کامل بننا گویا عبارت ہے تحصیل مرتبہ جامعیت
 جملہ صفات اور بریت جملہ عیوب و نقصانات سے بقدر طاقت و بیاقت شہری
 کے اسید واسطے منظر کامل ذات و صفات حضرت خالق کائنات سواموں
 کامل کے اور کوئی نہیں ہے الحق جو تفصیل شعبہ ہائے دین متین کی بیان کی گئی
 اس میں چند اعمال خاصہ مثل حج و عمرہ و تلاش شب قدر وغیرہ البتہ ایسے ہیں
 جنکے حسن و خوبی پر منکرین دین کو اطلاع نہیں ہے باقی اور تمام اقسام شعبہ
 دین متین کے کمال خوبی میں کس منکر کو گنجائش بحث و کلام ہے، حق تو یہ ہے
 کہ تمام شعبہ ہائے دین متین ایسے حصہ و احصائی کامل کے ساتھ ملحوظ رکھے
 گئے ہیں کہ کوئی منکر غیر مکار یہ بات نہیں کہہ سکتا کہ دین اسلام جامع جملہ اقسام
 صفات و کمالات لازمہ ضروریہ نہیں ہے سوال اس سے پہلے تو کمال است
 اعمال و افعال خاصہ دین متین کو بہت زور شور سے بیان کیا تھا اور کہا تھا
 کہ اعمال دین کچھ مجاہدات سخت نہیں ہیں اب بیان شعبہ ہائے دین متین
 اس درجہ کثرت اعمال و اشغال اور دقت و اشکال نظام پر ہوئے ہیں دو نو
 بیان آپس میں متعارض ہیں جواب دین کے واسطے درجات اور مراتب
 ہیں اور مرتبہ کامل دین کا یہی ہے جو ذکر کیا گیا باقی اور مراتب مراتب ناقصہ اور
 تحت اس مرتبہ کے ہیں چنانچہ تصریح اس امر کی بیان سند رجبہ بالا میں بخوبی
 کی گئی ہے اور کمال سہولت اعمال و افعال دین متین کی جو سابق مذکور ہوئی

وہ کمال سہولت صرف مرتبہ اوّل وں سابع کی جو کہ لائق مرتبہ فردی ہو سکتے
تمام حوام کے ہر مذکور ہوئی پس قمار میں ان دونوں بیان میں ہرگز نہیں
ہر بیان اخلاص کا ہر گاہ معلوم کیا کہ دین اسلام جامع ہو واسطے
تمام نیکوں کے توہاب اس بات کو بھی معلوم کرنا چاہیے کہ خبر اعظم اور شہر
اقم واسطے تمام اقسام مکویوں کے اس دین متین میں اخلاص اور تقا
اللہ تعالیٰ تخلصین لہ الدین والینا قال اللہ الدین ایحالیس والینا قال
واما امر والایعبدوا اللہ متخلصین کہ الدین اخلاص کے معنی یہ ہیں کہ جو کام
کرے صرف خدا ہی کے رضا کے واسطے کرے سوا اتباع امر اور طلب
مرصیات حضرت خالق کائنات کے اور کچھ مقصود اس سے نہ کیے پس
اس صحت میں اگر کتب معیشت دنیوی اور پرورش و خدائے تندرستی دینے
اہل و عیال کی صرف بنظر اتباع حکم خداوند جل و علی سجالات کا تو اس میں بھی
اجہ عظیم خداوند نعم حقیقی کی طرف سے پائیگا اور اگر موم و صلوة اور حج و زکوٰۃ
عبادات خاصہ کو بدو تن غرض رضاے خداوند جل و علی کے ادا کرے گا
یعنی سوا رضاے خدا کے کوئی دوسرے مقصود اپنے لین بھریگا تو اس میں
توان عبادات خاصہ سے بھی کچھ ہلا فائدہ نہ اور عطا کیا پس تقسیم اعمال کی
باعبار اخلاص اور عدم اخلاص کے تین قسم یہی ایک وہ کہ خالصہ رضاے
خدا ہی اور اس سے مقصود ہو دوسرے وہ کہ رضاے خدا مقصود نہ بلکہ
رضاے خدا کے اور کچھ مقصود ہو تیسرے وہ کہ رضاے خدا اور دوسرے
کوئی مقصود مخلوط ہو یہی دوسرے کے مقصود ایک عمل میں مخلوط ہوں اور

یہ قسم منقسم ہو دو قسم پر قسم اول یہ کہ مقصود اول وبالذات رضا خدا ہو اور
دوسرا جو کچھ مقصود ہو بالتبع اور ضمنی ہو قسم دوم بعکس اسکے یعنی یہ کہ
رضا خدا بتبعاً اور ضمناً مقصود ہو اور مقصود اول وبالذات سوا رضا
خدا کے اور ہی کچھ ہو ہر گاہ ان سب اقسام کو معلوم کیا تو جاننا چاہیے کہ
طریق لازم اور مختص خاص تو واسطے پیر وان دین اسلام اور متبعان سنت
سنیہ آن حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قسم اول ہی ہے یعنی ہر بندہ
مومن کو لازم ہے کہ جو کام کرے مقصود اوس سے سوا رضا خدا کے اور
کچھ نہ رکھے لیکن اس طرح التزام اخلاص منصب خاص ہے مقربان ذمی اختصاص
کا سوا مقربان خاص کے اور کوئی شخص برتاؤ اخلاص جماعہ اعمال و افعال میں
نہیں کر سکتا بلکہ عوام مردم کو تو برتاؤ اخلاص کا عبادات خاص میں بھی رہتا
غنیہ و دشوار ہوتا ہے مگر جاننا چاہیے کہ عبادات خاصہ میں دوسرے مقصود
کے خلط ہونے سے شرک جلی لازم آتا ہے پس عبادات خاصہ میں سوا تعظیم
و اتباع امر خدا کے اور اغراض نفسانی کا مخلوط ہونا نہایت بدیہی حلو خاص
و عوام اہل اسلام کو گریز و پرہیز اوس سے ضرور چاہیے رہے اور تمام افعال
و اعمال و افعال اقتضا سے دینداری تو یہ ہے کہ اور تمام اعمال و افعال دینی
و دنیوی میں بھی اتباع مرضیات خدا ہی کو قبلہ توجہ گردانے اور اگر اس طرح
کی اخلاص نیت ممکن نہ ہو اور اور مطالب ہواے نفسانی بھی اگر ساتھ اسکے
مخلط ہونا چاہیں تو اوس صورت میں لازمہ ایمانداری یہ ہے کہ اتباع مرضیات
خداوند کو اصل مراد اور مقصود بالذات گردانے اور باقی اغراض کو ضمنی و بالتبع

اوس مقصد اصلی کا جائزے رہتی صورت عکس اسکی یعنی یہ کہ اصل مقصود تو ہوا سے نفس ہوا اور طلبِ رخصت کے خدا بھی بالیقین اوس کے شائق ہو گا۔ یہ صورت بھی ایک نوعِ اقتصاد سے صنعتِ ایمان ہی سہی لیکن جن ایمان اور قوتِ اسلام کے تو یہ صورت بالکل خلافِ حق اور سرگاہ یہ صورت بھی خلافِ حسنِ ایمان ٹھہری تو صورتِ عکس مضمحل یعنی یہ کہ سراسر اپنے نفس کے طلبِ مرضیات خدا کو اسلا لگا کر بھی نہ ہو اس صورت میں تو گویا جادو دینِ ستین سے سراسر ہی انحراف ہو اسکا اصل نہ سب اہل اسلام میں شرطِ اعظم اور مقدمہ اتم واسطے جمیع اعمال و افعال کے اخلاص ہی جو تحصیلِ تکمیل مرتبہ اخلاص کے واسطے ہر دیندار کو جہاں تک ممکن ہو سکے کوشش کرنا چاہیے اور اصلِ نسیابت اپنی اخلاص میں ہی کو سمجھنا چاہیے بعد اتمامِ امتداد کے فضیلتِ اخلاص اور کیفیتِ اخلاص کو کبھی دریافت کرنا چاہیے۔

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ليقول الله تعالى الاخلاص من سنن اسرارى استودعته قلب من حببت من عبادى وقال على كرم الله وجهه

لا تهموا قلنا العمل واستموا لقبول فان النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال ليعاذ بن جبل اخلاص العمل خير من القليل واليسار قال النبي صلی اللہ علیہ وسلم ما من عبد بخلف من العمل اربعين يوما الا ظهرت يتابع الحكمة من قلبه على لسانه قال

سهل رحمة الله عليه الاخلاص ان يكون العبد وحر كانه بعد قنائه خاصة وقال ابراهيم ادبهم رحمة الله عليه الاخلاص صدق اليقين مع الله تعالى ملا ان تمام احاديث و اقوال کا یہ ہے کہ اخلاص ایک بہت بڑا سرورِ اسرار الہی

جو سپرد کیا جاتا ہے خداوند تعالیٰ کی طرف سے اس شخص کے دل کو جو خداوند تعالیٰ کے دوست رکھتا ہے اس پر اس کے حصول مرتبہ اخلاص کے واسطے بہت فکر و کوشش کرنا چاہیے بلکہ قلت و کثرت عمل کے واسطے فکر و تردد چند ان ضرور نہیں ہے چاہیے کہ جو کچھ سچ و تردید کیا جائے تحصیل تکمیل مرتبہ اخلاص کے واسطے کیا جائے کہ قبول عمل موقوف اور پراخلاص ہی کے ہوتا ہے اور بہت بڑا فائدہ اخلاص کا از روئے حدیث شریف کے یہ ہے کہ اگر چالیس دن کوئی بندہ مومن جملہ اعمال و افعال اخلاص کو ملحوظ رکھے تو نہرین حکمت کی اس کے دل سے خود بخود جوش کر کے زبان کی طرف آتی ہیں اور جاری ہو جاتی ہیں حضرت سہل رحمۃ اللہ علیہ نے منیٰ اخلاص کے یہ بیان کیے کہ جملہ حرکات و سکنات بندہ کے خاصۃً خدا ہی کے واسطے ہوں اور حضرت ابراہیم ادم رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ الا اخلاص صدق الیبتہ مع اللہ الحاصل صدق نیت اور خلوص دل کے ساتھ جو عمل سرزد ہوتا ہے البتہ وہ ایمان کو قوت دیتا ہے لہذا مومن کامل وہی ہیں جنہوں نے نفس اور دل اور روح تینوں کو آمادہ اور گردیدہ کیا ہے اللہ پاک کی وحدانیت پر اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر اور شہرہ اس گرویدگی کا بیشک متابعت ہی ہے یعنی فرمانبرداری پس نفس کی فرمانبرداری یہ ہے کہ باد رہے اوں خیرون سے جہکو اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے ڈرایا ہے اور دل کی فرمانبرداری یہ ہے کہ تصدیق کرے جمیع احکام شرعی کی قولاً و فعلاً یعنی جو کچھ امر و نہی ہو وہ میں سرمتجا و نکر

اور صریح کی قرآن برداری = ہر کہ عبودیت کا نرا اور ٹھکانے یعنی بندگی میں مستقیم
 ہو کر خدا عبودیت حقیقی کے نیکی و نیت اور ہر وہم و گمراہی کو دیرا لکھی ہو جانے دوام
 عبودیت سے مقام صدق حاصل ہوتا ہے وہ مقام بہت بڑے مرتبے کا ہے جس کا
 حاصل ہوتا ہے سر تو خیدا و پیر شکست ہو جاتا ہے میان جان لینا چاہتے کہ عبادت
 اور عبودیت میں فرق بھی ہے کہ عبادت عبارت ہے ایسی بندگی سے جو کہ اوفا
 مقبری کے ساتھ مشروط ہے جیسے ادا سے نماز اور وظائف و اشغال وغیرہ اور
 عبودیت عبارت ہے ہمیشہ حق سبحانہ کی طاعت و لو کہ اسے رہنے سے اس کے
 لیے کوئی وقت خاص معین نہیں کوئی لمحہ اور محظ اس سے غافل ہونا چاہیے
 بیان ستر ایمان کا خداوند جان و جان کو بزرگ و برتر تمام عالم پر
 جاتا اور بمقابلہ ذات خداوند کائنات کے اور کسی چیز کی ہستی اور حقیقت کو
 نہ مانتا اصل سر ایمان ہے اور غرہ اسکا شرم کرنا ہے خداوند تعالیٰ سے رہنے
 بر خلاف رقبات خدا کسی کام میں قدم اسکا نہ اٹھائے اور عظمت اور بزرگی
 خداوند جل و علے سے ہر وقت شرم کرنا ہے ایسا ہے اسے آن حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ اَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ جب ایمان اس درجے کو
 پہنچتا ہے تو مشاہدہ حق کی استعداد حاصل ہوتی ہے اور جب مشاہدہ بیشک
 ضرورت پکڑتا ہے تو تعظیم حضرت حق درست ادا ہوتی ہے اور باطن میں ہمیشہ
 ساتی ہے پس ظاہر حال بھی تعین باطن سے نہایت درست ہو جاتا ہے اور
 نقش خیالات باطن کے منقولے لکھن ہو جاتا ہے پس جبکہ کمال عنقا حق مشاہدہ ہوتی ہے
 کی سطح طبع کو نہیں تھی اور جبکہ کمال عنقا حق مشاہدہ ہوتی ہے تو یہ حضرت حق اور کائنات

دل سے بالکل اونٹے جاتا ہے اور جبکہ کمال لطیف حق مشاہدہ ہوتا ہے تو حق تعالیٰ
 کے ساتھ ایسا الٹا اسکو ہوتا ہے کہ غیر حق کی محبت بیکارگی منقطع ہو جاتی
 ہے اور جبکہ کمال فضل حق مشاہدہ ہوتا ہے تو رویت احوال و افعال اس سے
 ساقط ہو جاتی ہے اور جبکہ کمال کرم حضرت حق مشاہدہ ہوتا ہے تو حق تعالیٰ
 کی طرف سے اسکو ایسا انبساط حاصل ہوتا ہے کہ تمامی خالق اللہ کو اسکی طرف
 حاجت ہوتی ہے اور جبکہ کمال قہر حق مشاہدہ ہوتا ہے تو سب رہے اور تدبیر
 اس سے ساقط ہو جاتی ہے اور جبکہ بے غلٹی افعال حق کی مشاہدہ ہوتی ہے
 تو اسے کبھی فعل پر اسکو اختیار باقی نہیں رہتا بہر حال جب یہ صفات حق کو
 مشاہدہ کرے گا تو انکی جلالت اور ہیبت سے قطعاً اسکو آرام اور قرار باقی
 نہیں رہے گا غرض ایمان بہت بڑی دولت ہے خدا کی طرف سے واسطے
 بندوں کے جسکے فوائد بیدار و تائب بیدار کا بیان نہیں ہو سکتا رہا مجر د اقرار
 لسان پس وہ ایمان تقلیدی ہے نہ حقیقت ایمان الحق نہ تا نگردی
 تو مسلمان از درون ہر کے توانی شد مسلمان از برون ہر صرف زبان سے
 لا الہ الا اللہ کہنا اجرا سے احکام شرعی کے واسطے ہے کیونکہ دل کا حال سوا
 اللہ تعالیٰ کے اور کسی پر شکست نہیں ہوتا پس جب تک علانیہ اقرار
 نہ کرے اسلام میں محسوب ہو کر مستحق وراثت اور توجب حقوق و حدود و جہا
 کا نہ ٹھہرے گا اسی گرویدگی اور اقرار ظاہر کا نام اسلام ہے لیکن اسلام ظاہر
 دنیا سے تعلق رکھتا ہے بعد مرنے کے باقی نہیں رہتا اور ایمان بعد موت
 کے بھی باقی رہے گا مہنوں آئیں کریمہ ما عندکم فخر و ما عند اللہ باقی ہے جو کچھ

تو دیکھتا رہے عرض فرمادی سے پھر آؤ جو حق والا ہو اور جو کچھ تو دیکھتا
 کہے پھر وہ ہمیشہ باقی رہے پس اصل ایمان و اسلام یہ ہے کہ دل سے تسلیم
 ہو بعد اسکے زبان کو بھی دل کے موافق کرے اور پھر اعلیٰ عزت و فرمانبرداری
 میں کر مضبوط پائے اور خیر و صلاح کی جستجو کرے اور کسی عمل میں سوا اعلیٰ
 و رضا جوئی حضرت حق کے اند کسی بات سے سروکار اور غرض نہ کرے

بیانِ اونی امور ضروری کا کہ سلوک صراطِ مستقیم
 اور طریقِ قومِ شریعت و طریقت کے واسطے

اون سے چارہ نہیں ہے

اگر غریب واسطے ہم پونچھانے صلاحیت اور حصولِ سعادت اور طہارت
 راہِ طریقت کے سعادت ان پانچ امر کی ضرورت ہے اول تو یہ ہے استغفار
 دوم استقامت سوم پیر طریقت چارم مجاہدہ پنجم توفیق اول تو یہ استغفار
 استغفار کے معنی طلبِ آمرزش اور توبہ کے معنی ارتکابِ معصیت سے
 باز آنے کے ہیں یعنی جس کام کا کرنا حکمِ خداوندِ موعود سے پشیمان
 ہو کر باز ہے چونکہ بجا آدمی شرائط خدمتِ مہایت شوارہ اور بندہ کیسی ہی طرح
 کیونہ شواہد اسے حقوقِ مالکِ حقیقی میں ہر دم قاصر و خطا دار ہے لہذا ہر ایک
 بندہ ہر دم کے واسطے خواہ وہ نمرہ فجار سے ہو خواہ گروہ ابرار سے ہو
 والزامِ توبہ و استغفار ضروری ہے اور حقیقت میں توبہ عبارت ہے پھر جانے

صفات رفویہ سے اور مستقیم رہنا عہد پر ضروریات سے واسطے توبہ کے
جانتا چاہیے کیونکہ توبہ کے معنی کا مرکب ہونا سخت تر اور زیادہ تر
نقصان پہنچانے والا ہے اسلئے کہ گناہ بنبرہ مرض کے ہی اور کس مرض سے
بیماری سے آرام پا کر کثیر بیمار ہونا نہایت بد اور ہلاک ہے اشد ہوتا ہے تاکہ توبہ
قرآن شریف میں جا بجا آئی ہے حضرت حق سبحانہ نے پچیس سو تون میں سو
قرآنی سے تحریریں توبہ متواتر فرمائی ہے از انجملہ یہ آیت ومن لعل سوا او

لعل نفسه ثم لیستغفر اللہ سبحانہ اللہ غفور راحیا اور بھی از انجملہ یہ آیت ولو انهم
اذ ظلموا جادلک فاستغفروا اللہ واستغفر لہم الرسول لویضوا اللہ تو ابارحیا اور

بھی از انجملہ یہ آیت افلا یتوبون الی اللہ ولیستغفرونہ واللہ غفور رحیم
مختصر یہ ہے کہ چونکہ بار کار دین اسلام کا انھیں تین چیزیں ہیں یعنی جس سے
منع کیا گیا اوس سے باز رہنا اور حکم فرمایا ہے اوسکو بجالانا اور قصائے الہی
پر صبر کرنا اور راضی رہنا پس مرتبہ بندگی و اطاعت خدا بدو ان تین
چیزوں کے حاصل نہیں ہو سکتا اور نفس کی پیروی اور تمعیت کرنا بنیاد پر
محرومی کی صفات عالیہ سے کیونکہ ہوا اور ہوس سبب ہوتی ہیں دور ہونے
بند کے رحمت اور عنایت خاصہ حضرت حق سے اور محبوب ہونے کی
شہود حق سے لہذا اگر رے ہوئے گناہوں کے واسطے مستغفر رہنا اور
توبہ کرنا اور بھی آگے کو غم باخبر ترک معاصی کا مضبوط رکھنا واجبات سلوک
طریق مرضیات حضرت رب العالمین اور لوازم ضروریہ دین شین سے قرار
دیا گیا ہے اسی واسطے فرمایا ہے اللہ حیثہ نے یا ایہا الذین آمنوا توبوا الی اللہ

توبہ نصوصاً معنی توبہ فصیح کے توبہ صادق کے ہیں اسی حوالہ سے اس بات کو
 خوب طرح سے معلوم کر لینا چاہیے کہ مبتلا ہونا ساتھ گناہوں کے سچی بلا ہے
 اول اس کا سختی دل اور آخر اس کا کفر جو نفوذ بالبدنہ اور علامت اس کی سپاہ
 ہو جانا جو دل کا اور نتیجہ اس کا یہ ہو کہ آدمی گناہ کرتے کرتے پھر گناہ سے ہرگز
 نہیں تپتا اور عین کفر میں رہتا لہذا نہ توبہ پاتا اگر نسیحت کیجیے تو اس کا دل پر
 اثر نہیں کرتی معاذ اللہ من ذلک پس علاج اس مرض مملکت کا توبہ اور استغنا
 کے سوا اور کچھ نہیں آسکتا درویشان گناہ راہ روز و شب دار و نہایت
 زناستغفار نیست ہر طرف یہ ہو کہ لوگ گناہ کرنے میں عاجز نہیں مگر توبہ کرنے
 میں اکثر عاجزی اپنی ظاہر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ توبہ میں بیجا بت قدم
 نہ دے سکے تو ایسی توبہ سے کیا فائدہ گویا اول ہی سے آئندہ کو بھی گناہ کر پڑے
 آمادہ ہو رہے ہیں اور نہیں جانتے کہ موت کا وقت معلوم نہیں کیا عجیب
 ہو کہ رحمت حق شامل ہو بعد توبہ کرنے کے گناہ کی نوبت نہ آئے اور موت
 آجائے اور اگر خدا بخوастہ بخلاف اسکے ظہور میں آئے تو کیسی شامت ہو
 کہ اسی خیال پہل میں رہیں اور توبہ کی فرصت ہی پنائیں کہ ایک بیک
 مرجائیں فرمایا رسول خدا ﷺ اللہ علیہ وسلم نے ہلک اسو غفر
 یعنی ہلک ہوے فرصت کو نہ غنیمت سمجھنے والے اور یا خیر کرنے والے
 امر ضروری میں غرض توبہ سے محروم اور غافل رہنا کی سطح نہیں چاہیے
 اور نہ اس بات کا خیال کرنا چاہیے کہ توبہ ہمارے ساتھ تعلق ہو اور انکار
 بار بار چاہی کی گمان تک ہوگی کس واسطے کہ رحمت خدا و عمار رحم الراحمین

کی بہت بڑا وسیع بحر اوس رحمت سے مایہ میں ہونا کسی وقت نہیں چاہیے ہوا
 بعض بزرگوں نے فرمایا ہے **بازا بازار** از انچہ ہستی باز آ **باز** کا فروز و
 بت پرستی باز آ **این درگہ** مادرگہ نو سیدی نیست **باز** کا تو شکستی باز
 ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں کہ ایمان کے حق میں گناہ ایسے ہیں
 جیسے بدن کے حق میں مضر غذا میں کہ معدے میں جمع ہو کر اخلاط کے
 مزاج کو بدلتی رہتی ہیں اور آدمی کو اسکی خبر نہیں ہوتی پھر ایک دفعہ مزاج بگاڑ کر
 آدمی بیمار پڑ جاتا ہے اور آخر کو ہلاک ہو چکی نوبت پہنچتی ہے جس جبکہ دنیا سے فانی
 میں ہلاک کے ڈر سے ماکولات مضر کا استعمال نہ کرنا ہر حال میں ہر وقت
 آدمی اپنے اوپر واجب سمجھتا ہے تو ہلاکت ابدی کے ڈر سے مہلکات
 باطنی سے فوراً دور بھاگنے اور گزیر و پرہیز کرنے کو البتہ اور بھی زیادہ ضرور
 لازم فرض و حتم سمجھنا چاہیے پس جس طرح کہ زہر کھانے والا اپنے فعل پریشان
 ہو کر فی الفور قی کر کے یا اور کسی جیلے سے زہر کا دفع ہونا چاہتا ہے تاکہ بدن
 میں زہر کی تاثیر نہ ہونے پائے ویسے ہی گناہگار کو توبہ کی طرف بہت جلد
 سبابت کرنا لازم ہے ایسا نہ ہو کہ گناہوں کا زہر ایمان کی روح میں تاثیر کر جاوے
 اور پھر طبیعوں کے ہاتھ سے علاج اسکا نکلاوے اور بھی جان لینا چاہیے
 کہ معصیت اگرچہ مومن کو ایمان سے باہر نہیں کرتی لیکن خوف اسکا ہے کہ آہستہ
 آہستہ تاریکی گناہوں کی دلوں کو گھیر لے اور سفیدی نور دل کی بالکل زائل ہو جائے
 اور آخر کار نوبت تکفیر پہنچاے پس التزام توبہ و استغفار واسطے دور ہونے
 سیاہی گناہ کے جو کہ صدور معاصی سے اکثر اوقات پیدا ہوتی رہتی ہے اور

نورانیت دل کو تیرج و مبکم کوئی رہتی تیر نہایت ضرورت از جملہ اہم امور تیر تاک
 طلبات معاصی زیادہ تر اثر دل پر کرتے اور جتنے نپائین بجز وحدہ و ہست کے ہوتے اور
 نفی و معدوم ہوتے رہیں بلکہ علاوہ اپنے معاصی ذات خاص کے والدین
 اور ذوی القربی اور ذوی الحقوق اور اسیار مومنین و مومنات کے واسطے
 طلب مغفرت جناب اقدس الہی سے کرتے رہنا اہم ضروریات دین اسلام
 سے تیر کس واسطے کہ ادای حقوق والدین اور دیگر ذوی الحقوق کے واسطے
 خاصہ بعد میرنے اون ذوی الحقوق کے طلب مغفرت سے بڑھ کر کوئی چارہ
 تدبیری نہیں تیر اور بہت بڑی حکمت التزام دعا سے مغفرت نفس غیر سے
 باقی جہاد مومنین و مومنات میں یہ تیر کہ قبول دعا کے واسطے زبان پاک لینے
 غیر عاصی زیادہ تر مفید و موثر ہو اگر تیر تیر پس چونکہ زبان ایک شخص کی گو وہ
 کیسا ہی عاصی کیون نہ ہو دوسرے اشخاص کے حق میں فی الواقع بیک غیر عاصی
 کے تھی لہذا حکم طلب مغفرت واسطے ایک دوسرے کے تیر ایک بندہ
 مومن کو دیا گیا اور طلب مغفرت ذوی الحقوق و جملہ مومنین و مومنات اہم
 مطالب اور عمدہ مقاصد واسطے بندہ تیر کی مقرر کیا گیا اس حاصل التزام توبہ و
 استغفار کو نہایت اہم امر اور مقصد اعظم واسطے سلوک طریق دین اور حصول
 مرتبہ حق و یقین کے سمجھنا چاہیے آیت کریمہ ان التوبہ یحب التوابین واسطے
 ثبوت امر اہم اور مقصد اعظم ہونے توبہ کے دلیل کافی تیر حدیث شریف
 التائب من الذنب کمن لا ذنب لہ سے ترغیب و تحریص بندگان گنہگار
 و خطاوار کے حق میں کوئی غیادہ ہدایت اتم اور ارشاد دوانی ہر خواص کو

رفت درجات اور حصول کمالات کے باب میں جو مشہور واقع ہو اسکے واسطے
 توبہ کرنا اور اخس خواص کو دوام شہود اور حضورؐ اور بیداری اور انقطاع
 التقات ماسوا اللہ میں جو صبر و فقور واقع ہوا دوس سے توبہ کرنا اور عامین
 کو واسطے کنارہ ذنوب کے اور مغفرت معاصی کے توبہ کرنا اور چھوڑنا جمع
 شہوات اور لذات دنیوی کا اشتہار و ریات دین سے بچنا اور طریق توبہ کا
 بزرگان دین سے یوں لکھا ہے کہ غسل کرے اور کپڑے پاک پہنے اور چار کعت
 نماز پڑھے التوبہ حضورؐ اور شروع کے ساتھ اور اگر بے پیر سر نیاز زمین پر پڑے
 ایسی جگہ میں کہ نہ اذان نہ دعا لے سکے اور کوئی اسکے نہ دیکھتا ہو پس ہر طرح
 کی اصلاح و زاری اور انکسار و شکباری کے ساتھ توبہ کرے اور دل کھول کر
 جتنے گناہ عمر میں کیے ہوں ایک ایک یاد کر کے اپنے نفس کو ملامت کرے
 اور مناجات اس طرح کرے کہ اے الہی یہ بندہ بجاگا ہوا تیرے در پر حاضر آیا ہوں
 اور اپنے گناہوں کا عذر کرتا ہوں صفات رحیمی و کریمی سے اپنی اسکو بخشیدے
 اور اب جو کچھ اسکے عمر سے باقی ہے اور اس بقیہ عمر میں تا بزرگ اسکو گناہوں سے
 بچا کہ خیر تیرے ہی ہاتھ میں ہے اور توبہ ہی جو بخشنے والا گناہوں کا یہاں یہ بھی
 جاننا چاہیے کہ گناہ دو قسم میں تقسیم ہیں ایک گناہ خالق دوسرے گناہ مخلوق
 اور گناہ خالق کی چوبیس قسم ہیں اول ترک ادا یعنی فراغ و اجبات کا
 مثل ترک روزہ و نماز وغیرہ کے توبہ اسکی یہ ہے کہ لازم کپڑے اپنے پر قضا
 اور سکی بقدر امکان قسم دوم ارتکاب منہیات جیسے شراب پینا سود کھانا زنا
 کرنا ناچ دیکھنا باجا منہا اور مثل اسکے توبہ اسکی یہ ہے کہ پشیمان ہووے اپنے

افعال پر اور نرم جہم کرے آئندہ نکرے پر ایسے گناہوں کے باقی رہی
 وہ قسم گناہ کی جو کہ ایک مخلوق سے بہ نسبت دوسری مخلوق کے بڑا گناہ
 یہ قسم خدا قسم گناہ سے بڑا اگرچہ اعظم ترین اقسام گناہ است شرک ہر
 شرک کے بڑے بڑے گناہ نہیں ہو سکتا لیکن بعد شرک کے اور اکثر گناہ
 تلف حقوق مخلوق کے تلف حقوق خالق سے اشد تر ہیں کس واسطے
 کہ خداوند اکرم الاکرامین بے نیاز ہر سوا شرک کے اور کیا ہی کوئی گناہ
 کیون نہواؤسکے بخشے سے انکار اوس خداوند کریم غفار نے نہیں فرمایا
 بلکہ وعدہ بخشش جملہ ذنوب و خطیات فرمایا ہر جس حقوق خالق میں استیست کی
 اوس رحم الرحیمین سے ہر طرح ہر جملات حقوق مخلوق کہ با حقوق
 خالق سے برابر زیادہ تر ہوتا ہے اور امید غفوی کی مخلوق سے ہوتی نہیں لہذا
 خیال اوسے حقوق مخلوق کا انسان کو حقوق خالق سے بھی زیادہ ترجیح ہے
 پس اگر گناہ مخلوق متعلق ہو ساتھ مال کے تو واجب ہے کہ حق مالی شخص فری
 کا واپس دے اور اگر مقدور نہ ہو تو عاجزی کر کے اوس سے معاف کرے
 اور در صورت غائب ہونے اوس ذبیح کے استغاثہ اوسکے حاضر ہونے کا
 کرے یا خود تلاش اوسکی کر کے حق واجب الاداکو اوسکے پاس پہنچا دے
 اور اگر مر گیا ہو تو اوسکے وارثوں کو وہ حق پہنچائے پس اگر وارث بھی نہ ہو
 تو اوسکی روح پر صدقہ کرے یا نیکی بہت کرے اور ہمیشہ درگاہ باری میں
 اسحاح و زاری کرتا رہے اور در صورت مسلمان ہونے اوس ذبیح کے
 دعائے مغفرت اوسکے واسطے مانگتا رہے اور خداوند تعالیٰ سے اپنے

واسطے پناہ پائے تاکہ خدا سے ارحم الراحمین اپنے لطف و کرم سے مدد کی
 بعوض اس دعوے کے آخرت کی نعمتوں سے یا تخفیف عذاب آخرت سے
 خوشنود فرمائے اور عرصہ قیامت میں مدد کی مذکور اپنے دعوے سے دست بردار
 ہو جائے اور اگر گناہ مخلوق متعلق ہو ساتھ نفس کے تو چاہیے کہ اس کے قصص
 کے واسطے اپنے نفس کو حاضر کرے ہاں اگر مظلوم خود خواہ اولیا اس کے
 اس گناہ کو معاف کر دین تو خیر نہ سوا قصاص کے کوئی تدارک اس گناہ کا
 نہیں ہو سکتا پس اگر ان صورتوں میں کوئی صورت بھی ممکن نہ ہو تو چاہیے کہ
 طرفِ توبہ و استغفار اور طلبِ مغفرت اپنے اور اس مظلوم کے رجوع کرے
 اور اگر گناہ مخلوق متعلق ہو ساتھ ہتک آبرو اور دل آزاری کے جس طرح
 کینا یا دشنام دینا یا غیبت و بہتان کرنا تو چاہیے کہ جس شخص کی بُرائی کی ہو
 اس کی خدمت میں حاضر ہو کر عجز و اجاح کرے اور اس سے معاف چاہے
 اگر بہتان کیا ہو تو اپنے محبوبے ہونے کو اوپر اور سب پر ظاہر کر دے
 پس اگر عذر و معذرت اور استغفای جرم و خطا میں کچھ کام نہ سکے تو پھر آخرالذو
 وہی خداوندِ خطا پوش عذر نبوش کی طرف رجوع لانا ہو اور دعاے عفو و مغفرت
 اپنے اور اس شخص کے واسطے ہمیشہ مانگنا الغرض ان تمام اقسام گناہوں
 کے واسطے تدبیر عفو بھی ہو کہ اول تو جس طرح ہو سکے حضم کو راضی کرے ورنہ
 خداوندِ ارحم الراحمین کے حضور میں بصدق دل حیرانی و پشیمانی اپنی ظاہر کرنے
 گریہ و زاری کرتا رہے علاوہ اسکے جملہ مسلمانانِ ذیحج کے حق میں دعاے
 مغفرت کرتے رہنا ہر ایک نوع اس کے حقوق سے نجات ملنے کے واسطے

بہت مفید ہے۔ دوسرا مقام استقامت ہے۔ مرا کیا ہے قائم رہنا
 اپنے غم پر سنبھلنے باقی ہونا قصہ کا دل میں آخر تک حاصل یہ کہ جب تک
 مقصود حاصل نہ ہوا ہے قدم سے نہ ہٹے۔ یا تن رب سبحان یا جان
 زن برآید۔ ملا حسین واعظ نے کتاب رشتات میں لکھا ہے کہ استقامت
 بہت مشکل امر ہے کیونکہ استقامت کے معنی ہیں حد وسط پر قائم ہونا سب افعال
 اور اقوال اور اخلاق اور احوال میں اس طرح کہ جو چیز ضروری ہو اس سے
 سرمو تجاوز نہ ہو اور افرات و تفریط سے محفوظ رہے اس لیے کہا گیا ہے کہ
 الاستقامۃ فوق الکرامۃ الحق اصل کار استقامت ہے اور ظہور کرامات و خوارق
 عادات کا بدون استقامت کے کچھ اعتبار نہیں ہے۔ سوم پیر طریقت

جبکی ادنیٰ صفت یہ ہو کہ الزاہدون فی الدنیا والراغبون فی الآخرة والراغبون
 بقضاء اللہ وقدرہ جس طرح کہ واسطے امت کے پیغمبر چاہیے اور طفل کو دایہ
 اور بیمار کو طبیب اور پیاسے کو پانی اور بھوکے کو کھانا اسی طرح اس راہ کے
 چلنے والے کو گون کو نیز زینہ اسے طریق بھی ضروری درکار ہے کیونکہ غنا سے
 کسب کمال است اس عالم میں تعلیم و تعلم اور افادہ اور استفادہ ہی پر مقرر کی گئی ہے
 پس اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ ہر گاہ کافی ہونا کتاب و سنت کا پابن
 ثابت ہے تو احتیاج پیر طریقت کی کیا رہی تو جواب دے گا کہ کتاب و سنت کو نیز
 کتب حاوی فن طب کے سمجھنا چاہیے اور پیر طریقت کو نیز طبیب حاذق
 تجربہ کار کے پس کتب حاوی طب پر صادق آتا اس بات کا کہ یہ کتابیں علاج
 امراض جسمانی کے واسطے کافی و دافی ہیں مینافی احتیاج طریقت طبیب حاذق

تجربہ کار کے سین پر کیا کوئی عاقل یہ بات کہہ سکتا ہو کہ ہر گاہ کتب طبیبہ واسطے
 علاج امراض کے کافی و دوائی ہیں تو احتیاج طبیب تجربہ کار کی اصلاحات نہونی
 الحق جس طرح مرتبہ صحت کو پونچھنا مریض کا انھیں کتب طبیبہ کے نسخوں کے تہمال
 سے کام طبیب کا ہو اس طرح راہ سلوک پر چلانا اور مقصود اصلی کو پونچھنا ساتھ
 پیروی کرانے اسی کتاب و سنت کے کار خاص ہو پیر طریقت کا اطلب
 حکماء جسمانی نہیں اور پیران طریقت حکماء روحانی و نفسانی جس طرح
 اونکو درک و تشخیص امراض جسمانی میں مرتبہ حذاقت ہو اس طرح اونکو درک و تشخیص
 امراض نفسانی میں کمال ہی دستگاہ و لیاقت ہو دیکھو جس طرح کوئی عالم و
 عاقل باوجود جاننے مطلب کتب طبیبہ کے علاج اپنے مرض کا بدون رجوع
 طرف طبیب لبیب کے نہیں کر سکتا اور اگر کر گیا تو خوف ضرر بیشتر ہوگا اس طرح
 کوئی عالم و عاقل باوجود جاننے مطالب کتاب و سنت کے علاج امراض
 باطن کا بدون رجوع طرف پیر رہنما کے ممکن نہیں کہہ کر سکے اور اگر کر گیا تو خوف
 ضرر بیشتر ہوگا اگر باوجود کتب کافی و دوائی کے معلم طریق کی ضرورت نہوتی تو
 صرف کتاب ہی واسطے ہدایت کے کافی ہوتی احتیاج سنت یعنی ہدایت
 خاصہ نبی کی کیا تھی علاوہ اسکے اگر باوجود کتاب و سنت کے درک و وصول
 مباح علیا کے واسطے احتیاج نفس فرات معلم کی کچھ نہوتی تو باوجود موجود ہونے
 کتاب و سنت کے تابعین مرتبہ صحابہ کو امتیاز تابعین مرتبہ تابعین کو کیونچہ پہنچے اور
 صحابہ رضی اللہ عنہم خاصۃً فضل اہل اور تمام امت سے کسوا سٹے ہوئے کتاب و سنت
 جسطرح آنحضرت کے وقت میں تھی بعد ان حضرت کے بھی باقی رہی بلکہ جمع

قرآن شریف اور تحقیق قابلیت امدادیتہ منیت میں بعد آنحضرت کے تو اور بھی
 زیادہ پوشش و کوشش وقوع میں آئی یا کتاب و سنت متفرق طور پر پیش
 یا ان دونوں نے صورت ترتیب و تکمیل و کھلائی لیکن چونکہ مبدعات و مخترعات
 کے فیض ذات خاص باقی نرہ و درجہ خاص صاحب کے ہوتے صرف کتاب
 سنت سے اور دیکھو ہرگز حاصل نمونہ کے سوال و جواب و تفصیل امر غرضی
 اور شواہد نفسانی کیواسطے کیا کتب تصوف اور وقار اقوال و احوال نرہ گان
 طریقت کافی نہیں ہیں جو آپ حبیب معاجات علوی خان و شفا خان
 وغیرہ اطبا سے نامی کرام کی احتیاج طبیب تجربہ کار سے ہے پر وہ انہیں کئی
 اسطرح کتب مسائل تصوف اور اقوال و احوال نرہ گان طریقت بھی انتہی احتیاج
 پر طریقت سے ہرگز نہیں ہیں مثلاً کتب تصوف و اقوال و احوال نرہ گان طریقت
 مفید تو اس راہ میں البتہ ہیں لیکن اصل سکون کے واسطے صحبت پر طریقت
 ضرور چاہیے غرض احتیاج پر طریقت ہے اس راہ میں کچھ چارہ ہی نہیں
 کتب معاجات میں تو بھی طرح کے نسخے اور طرق علاج کے لکھے ہوئے ہیں
 لیکن موافق مزاج اور کیفیت و مقدار مرض اور حالت مرض کے معجون یا
 شربت تجویز کرنا اور علاج مناسب عمل میں لانا کار خاص ان کتب معاجات کا
 نہیں ہے بلکہ یہ کام ہی طبیب حاذق و تجربہ کار کا بدون طبیب حاذق کے سر انجام
 اس کام کا ممکن نہیں ہوتا اگر غریبہ راہ بہت پر خطر ہے کہ دنیا اور نفس اور شیطان
 اور بہت سے جن و انس اور تمام تعلقات ماسوا کا بجا اعمین دہستے ہرگز
 کے بھروسے ہیں اور فلاسفہ اور دہریہ اور ملاحدہ اور انواع و اقسام

مخالفان طریق بھٹکانے اور دھوکا دینے کے واسطے ہر ہر قدم پر گذر رکھتے ہیں اور علاوہ اسکے اور بہت سے فرات اور آفات اور عقبات پیش آتے ہیں پس بدون اقتدار ہر کامل اور متقداے واصل کے جانا اس راہ کا ہر قدم پر اندیشہ خطر اور خوف ضرر ضرور رکھتا ہے۔ در سایہ پیر شو کہ نامینانی اولیٰ ترانہ کہ با عصائے گرد و دہ گاہی شود کوہ عجب ابرہن تاپیر ترا چو کہربانی گرد و دہ گر این یکنی کہ گفت عطار ترا بد ہر سچ کہ سیکشی ہبانی گرد و دہ علما اور مشائخ اور بزرگان دین رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین گویا اس بات پر اجماع و اتفاق رکھتے ہیں کہ بدون مرشد کامل کے کوئی شخص واصل حق نہیں ہوتا مگر شاذ و نادر کہ اوس وصول شاذ و نادر محض کو حکم النادر کا لعدم جاننا چاہیے اور بھی مخفی نہ ہے کہ واردات شیطانی و نفسانی اور ملکی و رحمانی اس راہ میں راہ و طریقت پر اکثر ظاہر ہوتی ہیں اور ابتلا و استقامت گوناگون پیش آتے ہیں پس اول و اوقات سے آگاہ کرنے کے واسطے اور ابتلا و استقامت میں فراتوں سے روکنے اور بچانے کے واسطے پیر صاحب بصرت بلند نظر ضرور درکار ہے تا نہایت بر قوم مدی را گذرہ از وجود خویش کی یابی حاصل کر نوشتہ بیہ تنہائی ہے۔ راہ نتوانی بریدن بے کسے پیر باید راہ رہنا مروجہ از سرعمیان درین دریامرو چہا رہم مجاہدہ یعنی اطمینان نفس کے ساتھ ہر لمحہ اور ہر آن اور کوشش کرنا بدریغہ اعمال صاحب کے یعنی جو جو امور واسطے انشراح صدر اور تزکیہ اور تصفیہ باطن کے ضرور ہیں اون سب کو اختیار کرنا اور عمل میں لانا مثلاً روزہ رکھنا واسطے منکسر کرنے قوت شہوہ اور غضبہ کے

کیونکہ اول قدم شہوات کا مرغوب چیزوں کی خواہش کرنا ہے اور پھر اس کے
 ٹپختے سے اقدام اور پریق و فجور و دیا و تمام پرخطر امور کے لازم آتا ہے تا آنکہ
 انجام کار میں ہرگز سے کام پر دلیری کرنے کا انسان کو ایک لپکا سا ہونا پڑتا ہے
 بیان کہ بات کو بھی ماننا چاہیے کہ انسان بسبب شہوت کے تو اپنے نفس
 کے ساتھ بڑی کرتا ہے اور بسبب غیب کے اور بندگان خدا کے ساتھ
 برائی کرتا ہے اور بسبب ہوا کے خود حضرت خداوند جل و علی کے ساتھ برائی
 کرتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ الظلم ظلماتیظلم لا یعرف ولا یظلم
تیرک و ظلم عسی اللہ ان تیرک فالظلم الذی لا یعرف هو الشکر بالکفر والظلم الذی
لا تیرک ظلم العباد لبعضہم لبعضاً والظلم الذی عسی اللہ ان تیرک فہو ظلم الانسان
 لنفسہ، اسحق نتیجہ شہوت کا حرص ہے اور بخل اور نتیجہ غیب کا عجب ہے اور
 تکبر اور نتیجہ ہوا کا کفر ہے اور بدعت اور ان چھ چیزوں کے جمع ہونے سے
 ساتویں چیز پیدا ہوتی ہے جس کا نام حید ہے معاذ اللہ سنا پس طالب کو ان سب
 برائیوں کا لحاظ خوب طرح رکھنا چاہیے اور کم کھانا کم لبنا کم سونا و ستیقا
 بہت پڑھنا ہمیشہ ذکر میں مشغول رہنا طہارت پر ملتزم ہونا نماز کی حفاظت کرنا
 اور ادا ثورہ وغیرہ کو بطرح اور حوق پر طریقت نے ادا کرنے کی تعلیم کی ہے
 اور یہ طرح پر بلا فرق سر سدا کرنا یعنی ہر چیز کو جس موقع پر کرنا ضروری ہو اس کو بھی کرنا
 اور دھیان لگنا کہ ببالانا یہ باتیں ضروریات سلوک طریق سے ہیں انہی غریزہ
 خافہ عالم اپنے کلام پاک میں ان اندیاں منو و عملوا الکلمات فرمایا ہے بیان ایمان بقیادہ تصف
 ساتھ عمل صالح بھی جایا قرآن شریف میں آیا ہے ان بیان عمل صالح ہی قوت پاتا ہے عمل صالح

نور ایمان کو دم بدم تیز کرتا ہے اور طبعاً ہی یہاں تک کہ افزونی نور ایمان سے
 ظلمات حجاب کے بالکل دل سے دور ہو جاتے ہیں اور حیلہ اعتنا اور قویٰ کو یہ نور
 گنیر لیتا ہے تاکہ شرح صدر اس سے حاصل ہوتا ہے اور شرح صدر باعث ہوتا ہے
 واسطے دریافت کیفیت خبری و کلی حق و باطل کہے اور انکشاف باقی تمام حقائق
 و دقائق کے اتقوا فرستہ المؤمن فانه نیر نور اللہ عبارت اسی مقام باغ و اقترام
 سے ہے پھر پس لازم ہے بندہ مومن کو کہ سجا آوری اور امرائی میں جان و دل سے
 مستہر ہے اور تمام ہنریات سے جہاں تک ممکن ہو بجا کے یہاں تک کہ
 مشتبہ خیرون سے بھی ڈرتا اور پرہیز کرتا رہے کہ حصول مرضیات خدا اور وصول
 ایسے مدارج علیا کا مجاہدہ ہی پر منحصر طریق مجاہدہ راہ خاص مجہدین کا ہے جن
 بندگان خاص پر مجاہدہ سے راہ معرفت کھلتی ہے اہل سلوک اور مومنین کہتے ہیں
 اور سوا مجہدین کے ایک فرقہ مجہدین کا ہے مجہدین وہ لوگ ہیں کہ حق تعالیٰ
 حل شانہ او کو اول شناسا سے معرفت کرتا ہے اور پیچھے شوق مجاہدہ اور
 دل میں ڈالتا ہے یہ مرتبہ اعلیٰ مدارج قرب و کمال ہے واسطے بندگان خاص کے
 پنجم توفیق یعنی آسان ہونا حرکت کا طرف صواب کے اور ہم پہونچنا
 اسباب حصول سعادت کا تھوڑے میں یہ محض عنایت ایزدی سے متعلق
 رکھتا ہے لہذا محتاج ہے طرف استعانت یعنی مدد مانگنے کی خداوند تعالیٰ سے
 کیونکہ حکیم علی الاطلاق نے بمقتضائے حکمت بالغہ بآید مطالب طالب کو موقوف
 اور التجا اور زاری اور قرضع و اشکباری کے رکھا ہے اور لہذا ہر حکمت اس میں ہے کہ
 کہ نفس طالب ذلیل و خوار ہو اور مانگنے کی رسوائی سے تکبر کی گنجائش باقی رہے

پس لازم بحر طالب کو کہ طلب توفیق خداوند نعم الرفیق سے کسی وقت غفلت
 اور شب و روز مشغولی تضرع و زاری رکھ کر ایک قدم بھی اس راہ میں نہ طلب
 توفیق خداوند نعم الرفیق کے اندر سے اور شمرہ طلب توفیق کا مجاہدہ سے
 ظاہر ہو تا بحر لتولہ التماس لہ والذین جاہدوا فینا لنؤتیہم سبلنا اگر طالب سبیل
 کمر بستہ مقبوطانہ ہر شکری اور عجز و اسلاح کے ساتھ کوشش میں
 میں کرتا تو توفیق خداوند عجز رفیق طریق ہو کر ناکام بنیل مرام او سکو ہرگز نہیں ہو تا
 خاتمہ المطالع احمدیہ و انتہ کہ حصہ اول کتابت انتساب سببی تقویم سعادت
 و تعلیم لعبادت کا جو کہ بیان اصول ایمان میں ایک عمدہ حصہ
 نافذ بحر مجملہ پانچ حصوں ارکان حصہ اسلام یعنی ایمان نماز روزہ حج و زکوٰۃ
 تقسیم لطیف عالم سعیدیل فاضل نقیہ البشیر قاسم بنیان شرک و بدعت نفع اعلام
 فرض سنت مقبول بارگاہ خالق کو میں جناب سید محمد علی صاحب
 بہا و جج عدالت کشیا وغیرہ باتہام عاقر خاکسار ذرہ بمقدار رحمہ العقیوب
 منصرم مطبع نظامی تیارخہ مرشوال شمسہ ہجری مطبع نامی نظامی جناب انتساب
 والا مناقب محمد عجب الرحمن خان صاحب واقع کانیور میں چھپکر طبع
 ہوا انشاء اللہ تعالیٰ یہ ہر پارچہ بھی کتاب کے عنقریب لیا رہو کر شایع ہون کے

قطعة تاریخ از منصرم مطبع

شده طبع چون حصہ اولین
 ز یعقوب شد سال طبعش

میں شہنشاہ بدروہ
 ز سب طبع او مغلیہ حسین